

وقد أثمر هذا النشاط آلاف المواقع التنصيرية التي تفوق عدد المواقع الإسلامية بعشرات المرات، فالإحصائيات تؤكد أن عدد المواقع التنصيرية تزيد عن المواقع الإسلامية بمعدل ١٢٠٠٪، وأن المنظمات التنصيرية هي صاحبة اليد العليا في الإنترنت، حيث تحتل نسبة ٦٢٪ من المواقع، وبعدها المنظمات اليهودية، أما المسلمون فيتساوون مع الهندوس في عدد المواقع والذي لا يزيد عن ٩٪ من مواقع الشبكة^(١).

ويؤكد الخبير والباحث الاجتماعي الألماني "كريستوف فولف" أن هناك تزايداً ملحوظاً في استخدام الشبكة الإلكترونية في نشر الدعوات الدينية المختلفة، وخصوصاً من جانب الكنائس الأوروبية، وأن الكنائس والفرق الدينية اكتشفت في الإنترنت وسيلة لنشر رسائلها^(٢).

ويحاول دعاة التنصير من خلال هذه الشبكة مخاطبة أكبر شريحة ممكنة

(١) التنصير عبر الإنترنت، أحمد محمود أبو زيد، مجلة الجندي المسلم، العدد (١١٨) عام ١٤٢٦هـ، ٢٠٠٥م (ص ٧٥)

الرأسمالية تورط نفسها

آفة الرأسمالية أنها جعلتنا نعيش لناكل لا نأكل لنعيش، فحولت الاقتصاد من مجرد خادم لوجود الإنسان إلى مخدوم يأخذ الأغلبية الكاسحة من البشر إلى الجري وراء تعظيم الأرباح ومراكمة الوفورات المالية، والاستسلام للمقولات التي ترى أن "الموارد أقل من إشباع الحاجات" مع أن ما على الأرض من مقدرات يكفي ثلاثين مليار إنسان كما تفيدنا بعض الدراسات الحديثة، لكن العيب في النظام البشري والاحتكار وقعود كثيرين عن السعي الحثيث وراء الرزق.

ومع الطغيان المادي للرأسمالية وافقناها من دون دراية على أن الاقتصاد الناجح هو "ذلك الشخص الذي يعرف على وجه اليقين أنه ليست هناك وجبة غداء مجانية"، كما يقول الاقتصادي الشهير ومؤسس النظرية النقدية ملتون فريدمان، وآمنا كذلك بالمبدأ الذي أطلقه آدم سميث "دعه يعمل.. دعه يمر" وبهرنا تصوره الزائف حول وجود "يد خفية" توفق العرض والطلب مع المصالح المتعارضة، كما اعتقدنا بصحة قانون الاقتصادي الفرنسي ساي، الذي يعتقد أن "العرض يخلق الطلب المساوي له"، وتناسينا كثيرا تفنيد كينز لكل هذه الأوهام بعد أزمة الكساد الكبير التي عرفها العالم عام 1929، ورؤيته العميقة التي تقوم على أن تدخل الدولة واجب لمواجهة الأزمات الاقتصادية، ووجودها ضروري لوقف الاختلالات الناجمة عن سوء فهم واستخدام الحريات الاقتصادية.

وإذا كانت الرأسمالية قد تمكنت من تجديد نفسها، وتخطي العقبات التي تعترض طريقها بفضل اتكائها على الثورة العلمية والتقنية الرهيبة، فإنها اليوم تقف عند مفترق طرق، وتعيش أزمة كبيرة وليست مجرد وعكة طارئة، يمكن التعافي منها دون مراجعات عميقة لمقولات

مرتزقتها إلى الدول حديثة العهد بالاستقلال، حتى تؤمن النخب الحاكمة هناك عروشها الجديدة. وكسبت لندن من وراء هذا أموالا وفيرة.

وكانت الفرقة الهندية السادسة في طليعة القوات البريطانية التي احتلت العراق، وحين راحت لندن توطد تواجدتها العسكري على أرض الرافدين عقب الحرب العالمية الأولى عمدت إلى تأسيس جيش كامل من المرتزقة عرف باسم "جيش اللفي" كانت أغلب عناصره من الأكراد والتيارية الذين جلبتهم بريطانيا إلى العراق من الخارج. ووظف هذا الجيش في حماية بعض المعسكرات البريطانية، وذلك على غرار ما كان مطبقا في الهند آنذاك. وقد اتفق رئيس وزراء العراق نوري السعيد مع الإنجليز سرا على تشكيل حرس من قوات المرتزقة للقواعد الجوية البريطانية تتكفل الحكومة العراقية بنفقاته، فلما غادر الحكم طالب الإنجليز خلفه ناجي شوكت بالاستمرار في تنفيذ الاتفاق، لكن حكومته رحلت دون أن تبت في هذا الطلب.

ووصل الأمر إلى حد استقدام بريطانيا مرتزقة صهاينة إلى أرض العراق ليقفوا في وجه كفاح العراقيين لنيل استقلالهم، وكان هؤلاء ينتمون إلى منظمة أرجون الإرهابية، وساعدهم على دخول أرض الرافدين جلوب باشا القائد الإنجليزي الذي كان رئيسا لأركان الجيش الأردني، وقاده في حرب 1948 ضد العصابات الصهيونية في فلسطين.

ولما ظهرت الولايات المتحدة الأمريكية كقوة عظمى على المسرح الدولي سارت على الدرب نفسه، فاعتمدت على مرتزقة في حرب فيتنام، من بينهم طيارين تابعون لشركة "إير أمريكا" كلفوا بتنفيذ هجمات استفزازية ضد مواقع في فيتنام الشمالية، ثم تم استعمال مرتزقة من الآسيويين لضرب أهداف هناك بدءا من 30 يوليو عام 1964، بغية استدراج الفيتناميين الشماليين إلى حرب واسعة النطاق، وهو ما تحقق بالفعل. وقد ظل المرتزقة يقاتلون إلى جانب القوات الأمريكية حتى انتهت المعارك بهزيمتها النكراء عام 1975.

لكن واشنطن عادت إلى استعمال المرتزقة في صراعها ضد الاتحاد السوفيتي المنهار إبان الحرب الباردة، وكانت أنجولا ساحة لهذه العملية. فالأمريكيون استعانوا بروبوتو هولدن زعيم الجبهة الوطنية لتحرير أنجولا، والذي كان صهر الرئيس زائير (الكونغو الديمقراطية حاليا) موبوتو سيسيكو، فقام عن طريق مكتب له بلندن بتأجير مرتزقة كثيرين. ودخل النظام العنصري الحاكم آنذاك في جنوب أفريقيا على الخط وأرسل مرتزقة أفارقة وأوربيين إلى

الصليبية، للدفاع عن الأراضي التي استولى عليها الفرنجة آنذاك من العرب والمسلمين.

وراحت بلاك ووتر تستقطب المرتزقة من كل حذب وصوب، وفي صدارتهم مجموعة من رجال الكوماندوز السابقين في الجيش التشيلي، ثم أخذ نشاطها دفعة قوية بحصولها عام 2003 على عقد لحماية بول بريمر الحاكم الأمريكي للعراق آنذاك، أتاح لها أن تدفع ستمائة دولار يوميا لأي جندي يتعاقد معها، بينما كانت تحصل هي من مموليها على نحو ألف وخمسمائة دولار عن كل جندي. ولم تكف هذه الشركة بحماية المسؤولين الأمريكيين في العراق، بل شاركت في بعض المعارك، وأهمها معركة الفلوجة التي وقعت في نوفمبر من عام 2004 وارتكبت مجازر بشعة ضد المدنيين الأبرياء، حيث استخدم المرتزقة أسلحة وذخائر محرمة دوليا.

وقد تزامن المرتزقة مع العسكريين الأمريكيين النظاميين في العمل على متن السفن الحربية الأمريكية في الخليج العربي أثناء حرب احتلال العراق. وكان هؤلاء ينتمون إلى أربع شركات عسكرية خاصة لديها خبرة في تشغيل بعض أنظمة التسليح الأكثر تعقيداً في العالم. وساهمت هذه الشركات في تشغيل وصيانة الطائرات بدون طيار من طرازي "بريداتور" و"جلوبال هوك"، علاوة على القاذفات من طراز "بي-2"، التي بوسعها الاختفاء عن شاشات الرادار. ويحل المرتزقة محل الجنود الأمريكيين المقاتلين في كل شيء من الدعم اللوجستي إلى التدريب الميداني والاستشارة العسكرية في الداخل والخارج.

أما أول من أسس شركة مرتزقة أجنبية في العراق فهو الفرنسي فيليب لافون، الذي أدى خدمته العسكرية جندياً بالبحرية الفرنسية، ثم عمل مرتزقا في كوت دي فوار وزائير وجزر القمر وكوسوفا. وأقدم لافون على هذه الخطوة استجابة لطلبات كثيرة وملحة لتوفير مرتزقة للخدمة على أرض الرافدين. وقد استأجر بناية فخمة في بغداد واتخذها مقراً لشركته، ثم راح يجلب مقاتلين مأجورين من هنا وهناك.

ويصل عدد شركات المرتزقة في الولايات المتحدة وحدها 35 شركة من بينها شركة "إم بي آر آي" التي تتباهى بأن عدد الجنرالات فيها أكبر من عددهم في وزارة الدفاع الأمريكية (البنيتاجون) ذاتها. ورغم هذا العدد الكبير فإن الشركات البريطانية هي التي قامت بتوريد المجموعات الأكبر من المرتزقة إلى العراق، لتحقيق مكاسب طائلة خلال السنة الأولى لاحتلال العراق 2003 تعدت حاجز الخمسة مليارات دولار، إذ بلغت قيمة التعاقد السنوي مع

المرتزق المحترف في العراق ما بين 80 إلى 120 ألف جنيه إسترليني. وتأتي شركات المرتزقة بجنوب أفريقيا في المرتبة الثالثة من حيث تصدير المقاتلين المأجورين إلى العراق، وجلهم يعملون إما سائقين، أو حراساً شخصيين، وفي حماية طرق الإمداد، وحماية الموارد الثمينة، وغيرها من الشركات العالمية.

ووصل الأمر إلى حد تكليف الحكومة الأمريكية لشركة بلاك ووتر بأن تلعب دور "حارس بحر قزوين" للدفاع عن المصالح النفطية للولايات المتحدة هناك. ولهذا ساهمت الشركة في تدريب قوات البحرية الأمريكية في تلك المنطقة، وإنشاء قاعدة عسكرية ملاصقة لحدود إيران الشمالية مع أذربيجان.

وقد لفت التنامي السريع لدور بلاك ووتر وأخواتها نظر الأمم المتحدة فشكّلت لجنة مكونة من خبراء حقوق إنسان مستقلين، فزارت خمس دول هي هندوراس وبيرو وتشيلي والإكوادور وجزر فيجي للوقوف على عمليات تجنيد وتدريب المرتزقة. وقد أعد هؤلاء تقريراً شاملاً هو خلاصة عامين كاملين من العمل والتحري ذكروا فيه أن الشركات الأمنية الخاصة تمكنت من تجنيد عناصر من أسبانيا والبرتغال ودول أوروبية وروسيا وجنوب أفريقيا، وأنها توفر تدريبات عسكرية لمجنديها في كل من الولايات المتحدة والعراق والأردن، للقيام بمهام توكل عادة إلى الجيوش. ولهذا حذر التقرير من أن خصخصة الجيوش من قبل بعض الدول الأعضاء في الأمم المتحدة أدى إلى تنام مطرد في ظاهرة المرتزقة الذين يعملون تحت لافتات الشركات الأمنية الخاصة، ملتحفين بغطاء لفظي خادع يصفهم بأنهم مقاولون Contractors بدلا من اسمهم الحقيقي وهو مرتزقة.

ويتم كل هذا رغم أن بريطانيا قد سنت قانونا يحرم العمل الارتزاعي، وفعلت فرنسا الشيء نفسه، حيث أقرت الجمعية الوطنية الفرنسية في 3 أبريل 2003 قانونا يعاقب المرتزق بالسجن خمسة أعوام وغرامة 75 ألف يورو، وتضاعف العقوبة تجاه القائمين على تجنيد المرتزقة بالسجن سبعة أعوام وغرامة مائة ألف يورو. أما بالنسبة للولايات المتحدة فإن المادة العقابية 959 من الباب 18 من القانون الأمريكي تنص على أن "أي شخص على التراب الأمريكي إذا انخرط أو التزم بتأجير نفسه أو استدعى شخصا آخر أو حرض غيره على الانخراط أو الالتزام بخدمة جيش أمير أو دولة أو محمية أو منطقة أو شعب أجنبي كجندي أو قناص أو بحار على متن باخرة أو زورق حربي أو كان في طريقه إلى الحرب يعاقب بألف

الصواب، دون تسرع أو انحياز إلى الفوضى أو الغوغائية التي لن تنتج أي شيء مفيد على المدى الطويل. الأمر الأول أن هناك دراسات تبين أن أغلب الأوروبيين ملحدون، وأن من بين ثمانية مليون كاثوليكي في العالم أجمع لا ينتظم في الذهاب إلى الكنائس إلا ما يربو قليلا على عشرة ملايين شخص، وهذا أمر يجب أن يقلق المسلمين أكثر مما يفرحهم، فالمسيحي المؤمن، كما قال الشيخ محمد الغزالي رحمة الله عليه، أفضل كثيرا ممن لا يؤمن بالله، والإساءة للرسول الكريم لم تأت من مسيحي يدافع عن دينه، بل أتت من أناس لا يحترمون أي دين.

كما أن هناك في تاريخ العلم والثقافة الأوروبي من أنصف رسول الله إنصافا كبيرا. وهناك دراسة مهمة للدكتور نجم عبد الكريم وسمها بـ "كيف ينظر عباقرة أوروبا إلى شخصية رسول الله؟"، قدم فيها استشهادات بالغة الأهمية على إنصاف علماء ومثقفين وأدباء أوروبيين للرسول الكريم. فها هو توماس كارلاريل يصف الرسول في كتابه الأثير "الأبطال" بأنه راسخ المبدأ، صارم العزم، بعيد الهم، كريم، برّ، رؤوف، تقّي، فاضل، حرّ، جَمّ البشر والطلاقة، حميد العشرة، حلو الإيناس، مشرق الابتسامة. أما الشاعر الفرنسي لامارتين فيقول "محمد"

أوروبا المسلمة

هذا عنوان مقالة للباحث الأمريكي ذى التوجهات الصهيونية دانيال بايس كتبها بصحيفة "نيويورك صن" فى مايو 2004، ورأى فيها أن أوروبا تتحول لتصبح "إقليما إسلاميا" بعد أن كانت معقل المسيحية التليد، وهو بالطبع لم يقصد الدفاع عن الإسلام إنما التحريض عليه. وبعدها تعالت الأصوات التى تهاجم القرآن والرسول - صلى الله عليه وسلم - فى الغرب، فوجدنا السكرتير الخاص لبابا الفاتيكان بنديكتوس السادس عشر يقول فى مقابلة مع مجلة "زودوتيشة" الألمانية فى يونيو 2007: "لا يجب أن نهمل المساعى الرامية إلى أسلمة الغرب". أما البابا نفسه فقد ألقى محاضرته الشهيرة التى استعان فيها بحادثة ونص قديم لوى فيه عنق الحقيقة ليثبت أن الإسلام غير عقلانى، معتقدا أن هذا هو المدخل الصحيح لتخويف الأوروبيين من آخر الأديان السماوية.

وبعدها رأينا موجة الرسوم الكاريكاتورية للرسول، ورأينا رجل دين ألمانيا يدعى رولاند فيسلبرج يضرم النار فى نفسه بساحة دير مدينة إيرفورت احتجاجاً على انتشار الإسلام بالقارة العجوز. لكن هذا لم يوقف انتشار الإسلام، إلى درجة أن مكتب الهجرة فى فيينا أحصى دخول 63 أوروبيا إلى الإسلام كل يوم، فيما ذكرت دراسة لوزارة الداخلية الفرنسية أن 3600 شخص يعتنقون الإسلام سنويا فى فرنسا، التى بات بها 2300 مسجد، ونحو 7 ملايين مسلم. وفى الدنمارك، يعتنق شخص واحد على الأقل الإسلام يوميا، حسب صحيفة "البوليتيكن"، وتجاوز عدد الدنماركيين الذين أسلموا منذ نشر الصور المسيئة للرسول 5000 شخص.

وفى هولندا زاد إقبال المواطنين على شراء المصاحف المترجمة، وأسلم ثلاثة بعد أسبوع

عن 5.7 % ، ونسبة من هم تحت خط الفقر عن 13.3 % من عدد السكان. ويتسم اقتصاد إندونيسيا بالتنوع إذ يسهم القطاع الصناعي بـ 46 % منه وقطاع الخدمات 39.1 % ثم الزراعي بـ 14.9 %، وهي تنتج ما يربو على مليون برميل من النفط يوميا، وتزيد احتياطي إنتاجها من الغاز الطبيعي إلى نحو 83 مليار متر مكعب من الغاز سنويا. وتزيد احتياطي البنك المركزي لديها من النقد والذهب على 136 مليار دولار، ويصل معدل الاستثمار إلى 32.3 % من الدخل الوطني، لكن الدين الخارجي يزيد على 158 مليار، ولا يزيد عدد من يستخدمون شبكة الإنترنت عن 20 مليون، وإن كان عدد خطوط الهاتف المحمول يزيد على 220 مليون خط، والهاتف المنزلي 38 مليون.

وفي إندونيسيا يتجاوز أعضاء جمعية "نهضة العلماء" الإسلامية 45 مليون عضو و"المحمدية" نحو 35 مليون عضو، لكنهما لا تلتزمان أتباعهما بالتصويت في الانتخابات لصالح أحد بعينه، لأنهما تؤمنان بحرية الفرد، ولا تجربانه وفق مبدأ "السمع والطاعة" الذي يسلبه إرادته وقراره. وينصرف جهد هاتين الجماعتين على تحقيق الامتلاء الروحي والسمو الأخلاقي والتماسك الأسرى والنفع العام أو العمل الخيري.

وتسعى الدولة، التي تتكون من 13 ألف جزيرة عائمة في المحيط الهادي، إلى جعل تنوعها مصدرا للقوة وليس للضعف والتفكك، ولذا كان عليها أن تبدع صيغة تحكم علاقة مستقرة بين سكانها الذين ينتمون إلى 300 عرق ويتحدثون 250 لغة ويدينون بعدة أديان أولها الإسلام ويدين به 86.1 % ثم البروتستانت 5.7 % والكاثوليك 3 % و 1.8 % هندوس و 3.4 % يعتنقون معتقدات أخرى.

ومن أجل المحافظة على وحدتها صاغ الرئيس سوكارنو عام 1945، وعقب انتهاء الاحتلال الياباني مباشرة، مبادئ خمسة لتحكم دستور الدولة يسمى "البانكسيلا" التي تعني بالعربية "كلمة سواء" جاءت على النحو التالي:

- الإيمان بإله واحد.
- إنسانية عادلة ومتحضرة.
- وحدة إندونيسيا.
- الديمقراطية تقودها الحكمة الداخلية في توحد ناشئ من المداولات بين الممثلين.

الصورة الأخيرة

في تدفقه المتواصل يذهب الزمان بملايين الكتب وبلايين الوجوه التي مرت على الدنيا، ومعها كل الصور التي تجلت للعيون في لحظات المسرات والأوجاع، لكن الناس ليس بوسعهم أن ينسوا أو يهملوا صورا خاطفة، لم يأت اختطافها ولن يأتي على عمقها وأصالتها وديمومتها واختزالها لكلمات لا حد لها.

وكثير من الشخصيات البارزة في تاريخ الإنسانية ساهمت الصورة الأخيرة في صناعة مآثرهم، أو أضافت إليهم، أو خففت من غلواء نقدهم وجلدهم، وغفرت لهم بعض أخطائهم وخطاياهم. وربما لو انتهت حياتهم من دون هذه الصورة الفارقة لنقص الكثير من قدرهم ودورهم التاريخي المشهود له، ولما جنوا من حياتهم المديدة سوى اللعنات القاسية.

فالصورة الأخيرة للثائر الأرجنتيني تشي جيفارا ساهمت في تخليد ذكراه، لما انطوت عليه من تحد كبير لمن قتلوه، ولما رمت إليه من نظرة إلى البعيد، كأنها تقول إن ما أوّمن به سيظل قائما والثورة ضد الإمبريالية لن تنقضي بموتي، والثوار باقون ما دام هناك ظلم واستغلال. ولم تدر المخابرات الأمريكية أن هذه الصورة، التي سربتها لتلق الروع في قلوب كل من يؤمن بأفكار جيفارا، ستؤدي إلى نتيجة مغايرة تماما، وأن عينيه المنبلجتين في موت محقق ستصبح أيقونة لعشرات الملايين في العالم، وستجعل من صاحبها لوحة خالدة على جدران بيوت ومنازل في القارات الست.

والصورة الأخيرة لياسر عرفات اختزلت كل فصول حياته المترعة بالشقاء والكفاح. فالرجل ظهر هزيلا متأكلا وهو يصعد سلم الطائرة الأردنية التي أقلته إلى عمان ومنها إلى باريس حيث فاضت روحه. كان متعبا إلى أقصى حد، وقبل أن يدلف إلى داخل الطائرة،

من التركيب الأساسي لجسم السكان أو دهمهم، وهو أمر ترجع بعض أسبابه إلى أن العنصر العربي هو من أصل قاعدي واحد مشترك مع العنصر المصري الذي لا يختلف جسيما عن البدوي، كما يقول أبو سيف يوسف في كتابه "الأقباط والقومية العربية"، ولذا يصح القول إن تعريب مصر لم يغير من التجانس الأصلي لسكان البلاد، حسبما يذكر جاستون فييت في "موسوعة الإسلام"، نظرا لأن المصريين والساميين العرب ينحدرون من عرق واحد، يقول بعض الإنثروبولوجيين إنه "العرق القوقازي" الذي ينتشر أهله حول البحر المتوسط وجنوبه، وهناك من يعود به إلى "الحاميين الشرقيين" من نسل نوح عليه السلام.

علاوة على هذا فإن هناك اتفاقا بين أغلب الباحثين على أن لفظ "قبط" مشتق من الكلمة اليونانية "إيجيبتيوس"، أو من الكلمة الآشورية "هيكوبتون" ومعناها "بيت روح بتاح" إشارة إلى العاصمة منف، التي أصبح اسمها يطلق على القطر كله. أما كلمة "قبط" الحالية فقد أطلقها العرب أنفسهم على المصريين بعد دخول عمرو بن العاص، كما يقول مراد كامل في كتابه "القبط في ركب الحضارة" الصادر في إطار سلسلة "مار مينا 1954".

كما أن الثابت تاريخيا أن العرب سكنوا مصر قبل الإسلام بكثير، فالقبائل العربية هاجرت إلى صعيد مصر وساحت في سيناء وجاءت من شمال أفريقيا إلى الصحراء الغربية، فكان للبدو مكانهم بين المصريين. في الوقت نفسه فإن المسيحيين المصريين ليسوا جميعا منحدريين من أصل مصري قديم، فبلدنا ظل طيلة تاريخه متحفا للأجناس البشرية، بفعل الغزو المتكرر لمصر منذ فجر التاريخ، والذي جاء معه الناس من شتى الأصقاع إلى هنا، حيث قلب العالم القديم، ومهد الحضارة الإنسانية، وأول دولة عرفها البشر.

ومصر في المنشأ كانت "وثنية"، وظلت على هذا قرونا طويلة، ولم يبعدها عن هذا التيار الوثني العام، أنبياء الله، الذين نؤمن بهم جميعا، مثل موسي ويوسف عليهما السلام، ولا دعوات مبهرة مثل التي أطلقها إخناتون، والتي دارت حول التوحيد. فلما دخلتها المسيحية تحول الوثنيون وبعض اليهود إلى الدين الجديد، ولم يخل هذا التحول من عنف شديد قام به الرومان ضد الوثنيين ليجبروهم على هذا التحول، وذلك على العكس مما يطالب الإنجيل، فهدمت الكثير من معابدهم وأقيمت مكانها الكنائس، واحتدمت الصراعات بين الكهنة للسيطرة على المنطقة وعلى طرائق التفكير ونشر المسيحية، وقتل بعض رموز الوثنيين المصريين وفي مطلعهم عالمة الرياضيات والفلسفة والفلك هيبتايا ابنة ثيون آخر زملاء متحف

الإسكندرية والتي عاشت في الفترة من 370 إلى 415 ميلادية إبان العهد الروماني مع بداية انتشار الدين المسيحي في العالم. وارتكب هذه الجريمة بعض الكهنة، حيث انتظروها وهي في طريق العودة إلى المنزل وقتلوا ومثلوا بجسدها وتم هدم معبدها بموافقة بطريرك الإسكندرية البابا ثيوفليس، لتكون عبرة لمن يسلك طريق التفكير الحر.

وعاني الأرثوذكس طويلا أمام حكم الرومان المختلفين معهم في المذهب، ودفعوا عشرات الآلاف من الشهداء في سبيل التمسك بعقيدتهم، وتعاون كثيرون منهم مع عمرو بن العاص ليخلصهم من ظلم الرومان ويعيد الأنبا بنيامين الذي كان هاربا في الصحراء إلى كنيسة الإسكندرية. وهنا يقول حنا النقيوسي: "عمل عمرو علي تحصيل الضرائب التي تضاعفت، لكنه لم يأخذ شيئا من ممتلكات الكنائس، ولم يرتكب عملا من أعمال السلب والنهب بل قام بحمايتها طيلة ولايته علي مصر".

وتحت حكم العرب ظل المسيحيون أغلبية سكان البلاد حتي العصر الفاطمي، وحدثت بالطبع تجاوزات وأشكال من الاضطهاد ضدهم. بمنطق السياسة والحكم والتوسع الإمبراطوري وليس تطبيقا للقرآن الذي ينص علي أنه "لا إكراه في الدين"، وتوَجَّل كل الآيات التي تحدثت عن الردة فيه العقاب إلى الآخرة، لكن "العقوبة الدنيوية" هي بنت السياسة، التي تحاول دوما أن تفسد الأديان السماوية. إلا أن الأقباط تعلموا العربية بمحض إرادتهم، وهم الذين تمسكوا بلغتهم تحت حكم الإغريق والرومان، كما أن الإسلام دخل بلادا عديدة ولم تتغير لغة سكانها مثل بلاد فارس والهند وغيرها، ما يعني أن العربية لم تفرض علي أحد.

ومع هذا فأنا، المتعاطف مع المساعي الوطنية للأقباط للحصول علي حقوق المواطنة كاملة من خلال مؤسسات الدولة المدنية، لا أحبذ استدعاء التاريخ كثيرا، بل أنادي دوما بمعالجة كل مشاكل الحاضر في صراحة تامة وتحت راية وطنية خالصة نندمج في ظلالها جميعا، مسلمين ومسيحيين، من أجل مصر التي تسكن فينا ولا نسكن فيها كما يقول البابا شنودة.

فحكى أن حُبى المدنية قالت لابنتها قبل أن تهديها إلى زوجها: إني أوصيك برؤية إن قبلتها سعدت، ونعمت بذلك.

انظري إن هو مد يده إليك: فائخري، وارهمي، وأظهري له استرخاء وفثوراً.

فإن قبض على شيء من بدنك، أو جارحة من جوارحك: فارفعي صوتك بالنخير مدًا، وتنفس الصعداء، وبرقي جماليق أجفانك.

فإن أولج عليك: فأكثري اللفظ، وغربي، وأظهري غنجًا، وحركة، وعاطية من تحته رهزاً موافقاً لرهزة، ثم خذي يده اليسرى فأدخلي حرفها بين إيتيك، وضعي رأس أصبعه على باب استك ثم تحفزي وتحركي، ثم أعيدي النخير والشهيق.

فإذا أحسست بإفضائه: فاضبطيه، وعاطيه الرهز من أسفل بنخير وزفير.

فإذا هو خرج أبه في خلال رهزك: فعذيه بيدك اليسرى، ثم أولجيه، وأظهري من الكلام الفاحش المهيح للباءة، ما يدعو لك قوة الانعاط.

فإن دخل عليك يوماً وهو مغموم: فتلقه في غلالة طيبة، لا يغيب عنه بها جارحة من جسده، ثم اعتنقه والزميه، وقبله، وأكثري النخير.

فإن هش إليك: فأدخلي يدك من كفه، وأقبضي على ذكره، واعصريه، والويه، وخذي يده، فأدخليه من كملك، وضعيها على صدرك ويطنك، ثم جريها بين إيتيك.

آداب الفرائض

(١) عدم النظر إلى الآخر حال الجماع :

يستحب لكل من الرجل والمرأة :

إخفاء نظره ، وعدم التحديق نحو الآخر .

وأن يكون مواصلاً للخلاعة والمجون والمزح .

قال الشاعر :

ويعجبني منك عند الخلاط حياة الكلام وموت النظر

إن شخوص النظر يحدث للمنظور إليه حياة ؛ لاسيما وهو في حال

الجماع ؛ الذي الحياء منه يتركب في الطبع ، ولهذا العلة أبعد الفرش من أماكن خلواتهم .

وكذلك : فإن الإنسان في وقت الجماع يكون وجهه في غاية القباحة ،

فلا يؤثر أن يراه جُلّه على تلك الصورة ، فربما دعاه ذلك إلى مقتته .

وكذلك : فإن من عادة المرأة أن تغمض عينيها في وقت الجماع

وإنزالها ، وهي الحالة المطلوبة ، والرجل يحب ذلك لأنه الغاية التي إياها يقصد ، ولها يدأب .

وإنما كلام المجامع عند الباءة ، وهو كمال المسرة ، وتمام المروءة ؛

لأن كل حاسة من حواس الفاعل تكون مشغولة بلذة :

فالعين : بلذة النظر .

والفم : بلذة الرشف .

والأنف : بلذة العليب .

وأخرج ابن عدي^(١) والديلمي - بسند ضعيف - عن أنس؛ قال: قال رسول الله ﷺ: «خير نسايتكم العفيفة الغلّة».

زاد الديلمي: عفيفة في فرجها، غلّة على زوجها.

وفى «ربيع الأبرار» للزمخشري^(٢) عن علي رضي الله عنه قال: «خير نسايتكم العفيفة في فرجها الغلّة لزوجها».

وفيه أيضًا: عن خالد بن صفوان؛ قال: «خير النساء حصان من جارها، ماجنة على زوجها».

وقال ابن أبي شيبة في «المصنف»: حدثنا ابن عُلَيَّة، عن يونس، عن عمرو بن سعيد، قال: قال سعد بن أبي وقاص: بيّنا أنا أطوف

(١) ذكره ابن عدي في «الكامل» (١٥٦/٤) من رواية جماعة، عن هشام بن عمار، ثنا عبد الملك بن محمد الصنعاني، ثنا زيد بن جبيرة، عن يحيى بن سعيد الأنصاري، عن أنس بن مالك، به.

هكذا ذكره ابن عدي في ترجمة «زيد بن جبيرة»، وقال: «وهذا لا يرويه عن سعد بن سعيد بن زيد بن جبيرة، عن زيد بن أسماعيل بن عاصم» اهـ.

﴿الْمَرَّ، تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ؛ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ١

﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُتِبَ بِهِ الْمَوْتُ، بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا، أَلَمْ يَجْعَلْ لِّلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَّوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا، وَلَا يَزَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ، إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ * وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَاغْلَبْتَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتَهُمْ، فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾ ٣١: ٣٢

﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا وَعَرَبِيًّا، وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ نَبَذْ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ﴾ ٣٧

بِسُورَةِ الرَّعْدِ، انْتَهَتْ السُّورَةُ الْمَبْدُوءَةُ بِفَوَاتِحَ مِنْ أَحْرَفٍ مُقَطَّعَةٍ، كَمَا انْتَهَتْ قِصَّةُ التَّحْدِي وَالْمُعَاجِزَةُ بِآيَةِ الْبَقَرَةِ الَّتِي كُرِّرَتْ تَحْدِيهِمْ بِأَنْ يَأْتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ إِنْ كَانُوا فِي رَيْبٍ مِنْهُ، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلُوا، وَلَنْ يَفْعَلُوا، فَلْيَتَّقُوا النَّارَ.

وَنَخْلُصُ مِنْ هَذَا الْاسْتِقْرَاءِ الْكَامِلِ لِلْفَوَاتِحِ فِي سُورِهَا وَتَرْتِيبِ سِيَاقِهَا، بِالْمُلَاحَظَةِ الْآتِيَةِ :

١ - أَنَّهَا بَدَأَتْ مِنْ أَوَائِلِ الْوَحْيِ فِي سُورَةِ الْقَلَمِ، لَا فِتَّةً إِلَى سِرِّ الْحَرْفِ، ثُمَّ كَثُرَتْ وَتَتَابَعَتْ فِي أَوَاسِطِ الْعَهْدِ الْمَكِّي - مِنْ سُورَةٍ قِي وَتَرْتِيبِ نَزْوِهَا الرَّابِعَةُ وَالثَّلَاثُونَ إِلَى سُورَةِ الْقَصَصِ وَتَرْتِيبِ نَزْوِهَا التَّاسِعَةُ وَالْأَرْبَعُونَ - حَتَّى بَلَغَ الْجَدَلُ فِي الْقُرْآنِ أَشَدَّهُ، فَعُرِضَتْ قِصَّةُ التَّحْدِي، وَظَلَّتْ آيَاتُ الْقُرْآنِ تَعَاجِزُهُمْ وَتَتَحَدَّاهُمْ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِهِ أَوْ بِسُورَةٍ مِنْهُ، إِلَى أَوَّلِ الْعَهْدِ الْمَدَنِيِّ الَّذِي نَزَلَتْ فِيهِ آيَةُ الْبَقَرَةِ فَحُسِمَتْ الْجَدَلُ الْعَقِيمُ، بَعْدَ أَنْ لَزِمَتْهُمْ الْحُجَّةُ عَلَى صِدْقِ الْمُعْجِزَةِ، بِعَجْزِهِمْ مُجْتَمِعِينَ أَنْ يَأْتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ.

٢ - ما من سورة بُدئت بالحروف المقطعة، إلا كان فيها احتجاج للقرآن وتقرير نزوله من عند الله، ودحض لدعاوى من جادلوا فيه. مع التنظير لموقف المجادلين فيه، بموقف أمم قبلهم كذبوا بآيات الله واستهزئوا برسله تعالى فحق عليهم العقاب.

٣ - أكثر السور المبدوءة بالفواتح، نزلت في المرحلة التي بلغ فيها عتو المشركين أقصى المدى، وأفحشوا في حلل الوحي على الافتراء والسحر والشعر والكهانة، فواجههم القرآن بالتحدي. وعاجزهم مجتمعين، ومن ظاهريهم من الجن، أن يأتوا بسورة من مثله مقتراة، أو فليأتوا بعشر سور، أو بحديث مثله، ما داموا يزعمون أن محمداً افتراء وتقولاه.

وأفحصوا، عجزوا جميعاً عن أن يأتوا بسورة من مثله، وإنه لكتاب عربي مبين : الفاظه من لغتهم، وحروفه هي حروف معجمهم، تلك الحروف التي تقرأ مقطعة، مفردة أو مركبة، فلا تعطى دلالة ما. لكنها حين تأخذ مكانها في القرآن يتجلى سرها الباني المعجز.



هكذا وقفتُ أمام فواتح السور، فكأنت اللمحة المضيئة لسر الحرف.
وما أعجب سره !

ما أعجب أن تتحقق آيات الإنسان الناطق، بحروف من مثل : أ، ح، ر، س، ص، ط، ع، ق، ك، ل، م، ن، هـ، ي !

حروف صماء، قد تتألف منها أصوات عجيبة لا تُبين ولا تتطق.

ومنها تصاغ الكلمات فيحقق بها الإنسان آية نطقه وبيانه، ويحقق آية القراءة والعلم، متميزاً عن الحيوان الأعجم، ومرتقياً بإنسانيته إلى هرجتها العليا في الكائنات، ومتمملاً بها أمانة التكليف ومسئولية الخلافة في الأرض.

وبها نزلت آيات المعجزة البيانية، فتجلى سر الكلمة في البيان الأعلى الذي أعيا العرب أن يأتوا بسورة من مثله، والحروف التي يتألف منها مبدولة لهم في لغتهم التي نزل بها القرآن كتاباً عربياً مبيناً.



علامات الإعراب

تقدير علامات الإعراب على آخر الأسماء والأفعال

الأسباب	علامة الجزم	علامة النصب	علامة الرفع	الأسبب المعربة
للتعذر	مررت بالفتى • كسرة على الألف	رأيت الفتى • فتحة على الألف	جاء الفتى • ضمة على الألف	١ - المقصور المعربة
للتعذر	مررت بفتى • كسرتان على الألف	رأيت فتى • فتحتان على الألف	جاء فتى • ضمتان على الألف	٢ - المقصور النكرة
للتثقل	مررت بالقاضي • كسرة على الياء	-	جاء القاضي • ضمة على الياء	٣ - المنقوص المعربة
للتثقل	مررت بقاضي • كسرتان على ياء محذوفة	-	جاء قاضي • ضمتان على ياء محذوفة	٤ - المنقوص النكرة
لاشتغال المحل بالحركة المناسبة	-	رأيت خادمي • فتحة على الميم	جاء غلامي • ضمة على الميم	٥ - المضاف إلى الممتكلم
علامة رفعه الواو المقلوطة ياء الإدغام	-	-	سجن ضاربي (ضاربوي) • واو في آخر الكلمة	٦ - جمع المذكر السالم مع ياء المتكلم

• المضاف إلى ياء المتكلم : جاء قاضي - تقدّر على الياء المدغمة فيها : الرفع والجزم للتثقل - والنصب لاشتغال المحلّ بالسكون الواجب للإدغام

الأسباب	علامة الجزم	علامة النصب	علامة الرفع	الأفعال المعربة
للتعذر	-	لن يخشى • فتحة على الألف	يخشى • ضمة على الألف	١ - المختوم بالفاء
للتثقل	-	-	نطوي • ضمة على الياء	٢ - المختوم بياء
للتثقل	-	-	يدعو • ضمة على الواو	٣ - المختوم بواو
معاً لالتقاء الساكنين	لا تضرب الرجل • سكون على الياء	-	-	٤ - بعده ساكن
للتثقل أصله : تضربان	-	-	هل تضربان • نون قبل النون	٥ - بعده نون التوكيد
للتثقل أصله : تكرموني	-	-	هل تكرموني • نون قبل النون	٦ - بعده نون الوقاية

العوامل والمعمول

٣ - علاقات العوامل بالمرفوعات والمنصوبات

نوع المنصوبات	نوع المرفوعات	نوع العوامل	
<ul style="list-style-type: none"> مفعول به مفعول به أو أكثر 	<ul style="list-style-type: none"> فاعل فاعل نائب فاعل فاعل أو نائب فاعل 	<ul style="list-style-type: none"> ١ - فعل تام لازم معلوم ٢ - فعل تام متعدي معلوم ٣ - فعل تام متعدي مجهول ٤ - الأفعال المتعدية إلى أكثر من مفعول 	الأفعال
<ul style="list-style-type: none"> خبر كان خبر كاد (مضارع) خبر ما اسم إن اسم لا 	<ul style="list-style-type: none"> اسم كان اسم كاد اسم ما خبر إن خبر لا 	<ul style="list-style-type: none"> ١ - كان وأخواتها ٢ - كاد وأخواتها ٣ - ما وأخواتها ٤ - إن وأخواتها ٥ - لا النافية للجنس 	النواسخ
<ul style="list-style-type: none"> مفعول به مع المتعدي مفعول به مع المتعدي مفعول به مع المتعدي إلى أكثر من مفعول تمييز - أو شبهة بالمفعول به مفعول به مع المتعدي تمييز أو مجرور بالحرف (مفعول به) مفعول به مع المتعدي 	<ul style="list-style-type: none"> مُضاف إليه (فاعل) فاعل نائب فاعل فاعل فاعل مجرور بالحرف أو بالإضافة (فاعل) فاعل 	<ul style="list-style-type: none"> ١ - المصدر ٢ - اسم الفاعل ٣ - اسم المفعول ٤ - الصفة المشبهة ٥ - أمثلة المبالغة ٦ - أفعل التفضيل ٧ - اسم الفعل 	الشيبة بالأفعال
<ul style="list-style-type: none"> مفعول به مفعول به مفعول به مُنَادَى منصوب أو مبني في محل نصب مفعول به 	-	<ul style="list-style-type: none"> ١ - التحذير والإغراء ٢ - الاختصاص ٣ - الاشتغال ٤ - النداء ٥ - الاستغاثة - التوبة - الترخيم 	الأفعال المحذوفة
<ul style="list-style-type: none"> مفعول مطلق مفعول لأجله مفعول فيه مفعول معه 	<ul style="list-style-type: none"> فاعل أو نائب فاعل في حال ذكره 	<ul style="list-style-type: none"> ١ - مصدر من لفظ الفعل ٢ - مصدر للإيضاح ٣ - ظرف مكان أو زمان ٤ - واو المعية 	أفعال متعدية إلى
<ul style="list-style-type: none"> مفعول به مفعول به تمييز مستثنى منصوب بشروط حال 	<ul style="list-style-type: none"> فاعل فاعل فاعل فاعل أو نائب فاعل مبتدأ وخبر مبتدأ وخبر 	<ul style="list-style-type: none"> ١ - التنازع ٢ - أفعل التعجب ٣ - المدح والذم ٤ - العامل المتقدم من الاستثنائية ٥ - عامل الحال اللفظي والمعنوي ٦ - التجرد من العوامل اللفظية 	أنواع خاصة

२०

كيف استقبلت دولة الخلافة العثمانية اليهود الذين هُجروا
من إسبانيا؟؟

" كان المسيحيون واليهود يعيشون في اطمئنان في ظل
حكم المسلمين للأندلس، وفي ذلك الوقت كانت محاكم
التفتيش سائدة في أوربا، ولم يكن البروتستانت يرون
للكاثوليك حقاً في الحياة، ولم يكن الكاثوليك يرون
للبروتستانت حقاً في الحياة، ولم تكن أمم أوربا تعترف بحق
اليهود في الحياة، لذلك عندما سقطت الدولة الإسلامية في
الأندلس 897هـ / 1492م، نقلت بحرية دولة الخلافة
العثمانية المسلمين واليهود المعرضين لمذابح في إسبانيا إلى
أماكن آمنة في شمال إفريقيا وفي مناطق معينة من الدولة
العثمانية كسالونيك وأدرنة، وعوملوا بحسب الشريعة
الإسلامية كغيرهم من أهل الذمة دون النظر إلى لونهم ولا
قوميتهم "

" من كتاب "الدولة العثمانية المجهولة" لـ "أحمد آق كوندز"
و "سعيد أوزتورك" "

ولاه لكان لذلك أهلاً، فولاهما عمر فكان بعده، وقد كان في أهل بيت
عمر من لو ولاه لكان لذلك أهلاً، فجعلها في نفر من المسلمين، ألا وإنما
أردتم أن تجعلوها قيصرية، كلما مات قيصر كان قيصراً، فغضب مروان
بن الحكم).^(١)

(١) أورده الذهبي في تاريخ الإسلام ص ١٤٨ عن ابن أبي شيبة المؤرخ بإسناد صحيح.
وقصة مروان وعبد الرحمن بن أبي بكر وما جرى بينهما في شأن بيعة يزيد رواها البخاري في
صحيحه مختصرة في التفسير باب (والذي قال لوالديه) ح ٤٥٥٠ من حديث يوسف بن ماهك،
ورواها النسائي في السنن الكبرى ح ١١٤٩١، والإسماعيلي في مستدرجه على صحيح البخاري
- كما في الفتح - من حديث شعبة عن محمد بن زياد مطولة، وهذا إسناد على شرط الصحيحين،
وفي روايته (فقال مروان سنة أبي بكر وعمر **ﷺ** فقال عبد الرحمن بن أبي بكر **ﷺ** سنة هرقل
وقيصر)، ورواها الحاكم في المستدرک رقم ٨٤٨٣ من حديث شعبة، وقال صحيح على شرط
الشيخين، ورواه الخطابي في غريب الحديث ٢ / ٥١٧، وابن الأثير في أسد الغابة ١ / ٧٠٣،
وابن عساکر في تاريخ دمشق ٣٥ / ٣٥ كلهم من طرق صحيحة من حديث حماد بن سلمة عن
محمد بن زياد به، وهذا إسناد صحيح على شرط مسلم، وفي روايته: (جثم بها هرقلية تبايعون
لأبائكم)، ورواه موسى بن إسماعيل الحافظ التبريزي - كما في تاريخ الذهبي ص ٥١٨ - عن
الفضل بن القاسم عن محمد بن زياد مطولة القصة بأكملها من خطبة مروان وذكره بيعة يزيد إلى
أن عقدت له البيعة، وهذا إسناد صحيح على شرط مسلم، وفيها (ألا وإنما أردتم أن تجعلوها
قيصرية كلما مات قيصر كان قيصراً)، ورواها عبد الرزاق - كما في تاريخ ابن كثير ٨ / ٨٩ -
عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن عبد الرحمن بن أبي بكر، وهذا إسناد على شرط

ثم لما حج معاوية قدم إلى المدينة وخطب بالناس وذكر ابنه يزيد، فاعترضه عبد الرحمن بن أبي بكر، وقطع على معاوية خطبته وقال له: (إنك والله لوددت أنا وكلناك في أمر ابنك إلى الله، وأنا والله لا تفعل، والله لتردنّ هذا الأمر شوري بين المسلمين، أو لنعيدنّها عليك جذعة [أي: الحرب] ثم خرج) (١).

الصحيحين، وفي روايته: (جعلتموها والله هرقلية وكسروية يعني جعلتم ملك الملك لمن بعده من ولده)، وابن أبي حاتم في التفسير - كم عند ابن كثير ٤ / ٣٠٢ - من حديث إسماعيل بن أبي خالد عن عبد الله قال إني لفي المسجد حين خطب مروان ... إلخ، وعبد الله هنا هو ابن يسار البهي مولى ابن الزبير، وكذا رواه البزار في مسنده رقم ٢٣٧٣، وهذا إسناد صحيح، ولفظه: (أهرقلية؟ إن أبا بكر ﷺ والله ما جعلها في أحد من ولده ولا أحد من أهل بيته ولا جعلها معاوية في ولده إلا رحمة وكرامة لولده)، ورواه ابن أبي الدنيا أثر رقم ٣٥٠ عن محمد بن نجيح عن أبيه عن أبي كثير مولى آل الزبير، ومن طريق ابن أبي الدنيا رواه ابن عساکر في تاريخ دمشق ٣٥ / ٣٥، وهذا إسناد حسن، ولفظه (يا مروان إنما هي هرقلية، كلها مات هرقل كان هرقل مكانه، ما لأبي بكر لم يستخلفني وما لعمر لم يستخلف عبد الله)، ورواها الزبير بن بكار عن عبد الله بن نافع الزبيري - كما عند ابن عبد البر في الاستيعاب ١ / ٢٤٩ وابن عساکر في تاريخ دمشق ٣٥ / ٣٥ - وروايته مرسله، وفيها (أهرقلية إذا مات كسرى كان كسرى مكانه لا تفعل والله أبداً)، فالقصة متواترة تواتراً قطعياً لا ريب فيه.

(١) تاريخ خليفة بن خياط ص ٢١٤ بإسناد صحيح لغيره؛ إذ فيه الثعمان بن راشد وهو صدوق فيه ضعف، والقصة صحيحة من طرق كثيرة كما سيأتي.

الاجتهاد وحسن النظر لكم في الاختيار، ولا وليت ذا قرابة تهموني بالمحاباة له.

رابعاً: أن أبا بكر لم يكن يريد أن يعهد حتى استشار الصحابة، كما جاء عن إمام التابعين الحسن البصري قال: (لما ثقل أبو بكر واستبان له من نفسه، جمع الناس إليه فقال لهم: إنه قد نزل بي ما قد ترون، ولا أظنني إلا للمماتي، وقد أطلق الله أيمانكم من بيعتي، وحل عنكم عقدي، ورد عليكم أمركم، فأمرؤا عليكم من أحببتهم، فإنكم إن أمرتم في حياة مني كان أجدر أن لا تختلفوا بعدي، فقاموا في ذلك وخلوه تخلية، فلم يستقم لهم، فرجعوا إليه، فقالوا: رأينا لنا يا خليفة رسول الله رأيك، قال: فلعلكم تختلفون؟ قالوا: لا! قال: فعليكم عهد الله على الرضا؟ قالوا: نعم! قال: فأمهلوني أنظر الله ولدينه ولعباده، فأرسل أبو بكر إلى عثمان فقال: أشر على برجل فوالله إنك عندي لها لأهل وموضع، فقال: عمر، فقال: اكتب فكتب حتى انتهى إلى الاسم فغشي عليه، فأفاق فقال: اكتب عمر^(١).

(١) رواه ابن شبه في تاريخ المدينة ٢ / ٦٦٥، وابن عساكر في تاريخ دمشق ٤٤ / ٢٤٨.

= العام، غمة الله بالبركة والإنعام، مُعْتَصِمِينَ بِجَلِّ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ، وَفَسْتَمْسِكِينَ بِفَضْلِ الْمَلِكِ الْعَلَامِ، إِلَى آدَاءِ فَرَضِ الْعَزَاءِ فِي الْإِسْلَامِ مُؤْتَمِرِينَ بِأَمْرِهِ ﴿يَتَأَيُّوا الَّذِينَ آمَنُوا فَيُؤَيِّدُوا الْيَمِينَ بِأَوْثَانِهِمْ﴾ الْقِسْمُ ١٠. وَجَهَّزْنَا عَسَاكِرَ الْفُرَاةِ وَالْمُجَاهِدِينَ مِنَ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ، لِفَتْحِ مَدِينَةِ مُلْتِ قُجُورًا وَكُفْرًا، وَالتِّي بَقِيَتْ وَسَطَ الْمَمَالِكِ الْإِسْلَامِيَّةِ تَبَاهِي بِكُفْرِهَا فُخْرًا:

وهي مُحَصَّنَةٌ صَعْبُ الْمَرَامِ، شَامِخَةُ الْأَرْكَانِ، رَاسِخَةُ الْبُنْيَانِ، مَمْلُوءَةٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ الشُّجْعَانِ، خَذَلِهِمُ اللَّهُ أَيْتَمَا كَانُوا، وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ عَلَى أَهْلِ الشُّرْكِ وَالطُّغْيَانِ، وَحَصْنٌ مُحَصَّنٌ، مُسَدَّدٌ مُسَدَّدٌ، مُنْشِئٌ مُنْشِئُ النَّظَامِ، مَا ظَهَرَ بِهِ أَسْلَافُنَا الْعِظَامِ، هَؤُلَاءِ الْعِظَامُ الْإِسْلَامِيَّةُ الْفَخَامِ، مَعَ أَنَّهُمْ جَاهَدُوا حَقَّ الْجِهَادِ، وَلَمْ يَنَالُوا بِهَا نِيْلًا، وَهِيَ قَلْعَةٌ عَظِيمَةٌ مُشْتَهَرَةٌ فِي أَلْسِنَةِ الْأَرْضِ بِاسْمِ الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ، وَلَا يَعُدُّ مِنْ أَنْ تَكُونَ هِيَ الَّتِي نَطَقَ بِهَا صِحَاحُ الْأَحَادِيثِ النَّبَوِيَّةِ، وَالْأَخْبَارِ الْمُصْطَفَوِيَّةِ، عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ أَنْتُمْ الصَّلَاةُ وَالتَّحِيَّةُ، "فَيَفْتَحُونَ قُسْطَنْطِينِيَّةً فَبَيْنَمَا هُمْ يَقْتَسِمُونَ الْغَنَائِمَ قَدْ عُلِقُوا سَبُوفُهُمْ بِالزَّنَبُونَ". الْحَدِيثُ: وَفِي هَذَا مِنَ الصُّنْجَاعِ الْمَشْهُورَةِ، هِيَ هَذِهِ الْمَدِينَةُ الْوَاقِعُ جَانِبُهَا فِي الْبَحْرِ، وَجَانِبُهَا فِي الْبَرِّ، فَأَعَدَدْنَا لَهَا كَمَا أَمَرَنَا اللَّهُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ كُلِّ أَهْبَةٍ يَعْتَدُّ بِهَا وَجَمِيعِ أَسْلِحَةٍ يُعْتَمَدُ مِنَ الْبَرْقِ وَالرَّعْدِ وَالْمُنْجَنِيقِ وَالنَّقَبِ وَالْجُحُورِ وَغَيْرِهَا مِنْ جَانِبِ الْبَرِّ، وَالْفُلُوكِ الْمَشْحُونِ وَالْجَوَارِ الْمُنْشَأَتِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ مِنْ جَانِبِ الْبَحْرِ، وَنَزَّلْنَا عَلَيْهَا فِي الثَّمَادِ وَالْعِشْرِينَ مِنْ رُبْعِ الْأَوَّلِ مِنْ شَهْرِ سَنَةِ سَبْعٍ وَخَمْسِينَ وَثَمَانِينَ..). كَمَا أُرْسِلَ رِسَالَةٌ أُخْرَى إِلَى أَمِيرِ مَكَّةَ الشَّرِيفِ بَرَكَاتِ الْحَسَنِيِّ يَبْشُرُهُ بِالْفَتْحِ، وَقَبْلَهَا بَعْدَ التَّجِيلِ وَالثَّنَاءِ (وَبَعْدَ فَقْدِ أَرْسَلْنَا هَذَا الْكِتَابَ مُبَشِّرًا بِمَا رَزَقَ اللَّهُ لَنَا فِي هَذِهِ السَّنَةِ مِنَ الْفَتْوحِ الَّتِي لَا عَيْنَ رَأَتْ، وَلَا أُذُنَ سَمِعَتْ، وَهِيَ تَسْخِيرُ الْبِلَادِ الْمَشْهُورَةِ بِقُسْطَنْطِينِيَّةِ، الْمَلَاصِقَةِ بِمَرْجِ الْبَحْرَيْنِ، وَفِي مُقَابِلَتِهَا مَدِينَةٌ أُخْرَى مَوْسُومَةٌ بِغُلَطَّةَ، وَفِي جَانِبِهَا الشَّرْقِيِّ بِلَدٌ أُخْرَى مَعْلُومَةٌ بِأَسْكَدَارَ، أَمَّا الْأُولَى: فَكَانَتْهَا تُعْبَانُ لَهُ سَبْعُ رُؤُوسٍ مِنْ قَلْعَتِهَا الْمَشْهُورَةِ وَتِلْكَ الْقَلْعَةُ سَبْعُ رُؤُوسٍ شَامِخَاتٌ حَصِينَةٌ رَفِيعَةٌ مَهِيَّاةٌ بِأَمْرِ اللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ لِمَقَرِّ الْخِلَافَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ وَمَرْزُوقَةٌ لَنَا بِتَقْصِيرِ الْحُكْمِ الْمُبْجَاهِيَّةِ وَلَا شَكَّ أَنَّهَا مُنْطَلِقُ الْبِلَادِ وَالْأَخْرِيَانِ مِنْ جَنْبِهَا يَمِينًا وَشِمَالًا كَخَدَمَيْنِ فِي طَرَفِي الْمُنْطَلِقِ فَلَمَّا تَوَجَّهْنَا وَعَزَمْنَا عَلَيْهَا هَجْمَ عَلَيْنَا الْكُفَّارُ الْمَمْلُوءُ فِيهَا خَارِجًا وَدَاخِلًا وَحَارَبُوا مَعَنَا قَامَتِ الْمُحَارَبَةُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ قَرِيبَ شَهْرَيْنِ بَعْدَ إِيَابِهِمْ عَنْ إِعْطَاءِ الْجَزْيَةِ الشَّرْعِيَّةِ ثُمَّ عَجَزُوا عَنِ الْقِتَالِ وَهَرَبُوا مِنَ الْجِدَالِ فَازِدَحَمَ أَهْلُ الْإِسْلَامِ وَجَاهَدَ كُلُّ مَنْ الْمُجَاهِدِينَ عَنِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَقَّ الْجِهَادِ فَضَرَبُوا مِنَ السُّورِ وَصَعِدَ جَمٌّ كَثِيرٌ مِنَ الْكُمَاءِ الْمَوْحِدِينَ فَوْقَ مَنَافِدِ جُدْرَانِهَا الْمُنْدَرَسَةِ =

ولنترك الكلمة للفيلسوف الفرنسي جوستاف لوبون يوازن بين العاملين
فهو يقول:

«كان أول ما بدأ به ريكارد أنه قتل صبرا أمام معسكر المسلمين ثلاثة آلاف
أسير مسلم سلموا أنفسهم إليه بعد أن أعطاهم عهدا بحقن دمائهم ثم أطلق
لنفسه العنان باقتراف هذا القتل والسلب، وليس من السهل أن يتمثل المرء درجة
تأثير هذه الكيثر في صلاح الدين النبيل الذي رحم نصارى القدس، فلم يمسه
بأذى، والذي أمد فيليب وقلب الأسد بالمرطبات والأزواد في أثناء مرضهما، فقد
أبصر الهوة السحيقة بين تفكير الرجل المتمدين وعواطفه وتفكير الرجل
المتوحش ونزواته».

ولسنا نوازن بين عمل القائد المسلم صلاح الدين وعمل نابليون بونابرت
عندما كان في موقف يشبه موقف صلاح الدين، إذ أنه عند إرادته فتح عكا أسر

العلاقات الدولية في الإسلام



عدداً كبيراً من أهل الشام ولم يكن عنده من الطعام ما يكفيهم فأعمل السيف
فيهم، وحصدهم حصداً، لا نوازن بين عمل القائدين، لأن الموازنة تقتضى قدراً
مشتركا من الاتفاق في كل من العاملين يرجح فيه أحدهما على الآخر، ولم يوجد
فلا يوازن بين النور والظلمة، ولا بين الفضيلة والرذيلة، ولا بين البطولة والنذالة،
ولا بين الإنسانية الكريمة والوحشية غير المحكومة بدين أو خلق.

ونقول لهم مقالة الله لمن اعترض بمثل اعتراضهم اذ قالوا انما البيع مثل الربا ،
فرد الله عليه سبحانه بقوله : « احل الله البيع وحرم الربا » .

فأولئك الذين يحكمون أقوال الفقهاء لا يعترضون عليهم انما يعترضون على ربهم ،
ولكى نريحهم ، او بالأحرى نريح الناس من اصرارهم ، ولحاجتهم فيما يقولون ، نقول
ان المبيع سلعة لها منافع ولها غلات ، وان كانت مما ينتفع به باستهلاكه فان أسعارها
تختلف باختلاف الأزمان ، فهي في زمن بسعر وفي غيره بسعر ، فاذا احتاط البائع لنفسه
فباعها بثمان مؤجل مرتفع ، ومعجل غير مرتفع فلأن موضوع المعاملة يقبل الارتفاع والانخفاض
في الأزمان وله غلات بنفسه ، أما النقود فهي وحدة التقدير ، فالمفروض ألا يؤثر فيها الزمان .
وينبغي أن تكون كذلك دائما ، لأنها ليست سلعا ترتفع قيمتها وتنخفض .

♦ ﴿ - وعلى ذلك يخرج قول من يقول انه اذا أدى الثمن المؤجل معجلا نقص منه
بمقدار ما يعادل الأجل ، فان الأساس هو السلعة لا النقد المجرد .

(٢) قال الحافظ الذهبي رحمه الله تعالى في «الذكرة» ص ٦٢٧ - ٦٢٨ في آخر كلامه عن رجال الطبقة التاسعة المتوفين بين عام ٢٥٨ - ٢٨٢ قال: «ياشيخ -

أرفق بنفسك، والزم الإنصاف، ولا تنظر إلى هؤلاء الحفاظ النظر الشرر، ولا ترمقهم بعين النقص، ولا تعتقد فيهم أنهم من جنس محدثي زماننا (٦٧٣ - ٧٤٨) حاشا وكلا، وليس في كبار محدثي زماننا أحد يبلغ رتبة أولئك في المعرفة، فإني أحسبك لفرط هوانك تقول بلسان الحال إن أعوزك المقال: من أحمد؟ وما ابن المديني؟ وأي شيء أبو زرعة وأبو داود؟ فاسكت بحلم أو انطق بعلم، فالعلم النافع هو ما جاء عن أمثال هؤلاء، ولكن نسبك إلى أئمة الفقه كنسبة محدثي عصرنا إلى أئمة الحديث، فلا تحن ولا أنت، وإنما يعرف الفضل لأهل الفضل ذو الفضل».

ثم قال صفحة ٩٤٨ في ترجمة الإسماعيلي صاحب «المستخرج» على صحيح البخاري: «صنف مسند عمر رضي الله عنه، طالعته وعلقت منه وابتهرت بحفظ هذا الإمام»، وجزمت بأن المتأخرين على إياس من أن يلحقوا المتقدمين».

هذا كلام الإمام الحافظ الناقد الذهبي، الذي كان في القرن الثامن الزاخر بكبار المحدثين في العصور المتأخرة، وكان في فاتحة ذلك القرن الإمام شيخ الإسلام ابن دقيق العيد (٧٠٢)، وفي خانمته البحر الهادي الصامت الحافظ ابن رجب الحنبلي (٧٩٥)، رحمهم الله أجمعين، فاعتبر وتبصر.

ولم تر أحداً من أولئك أو هؤلاء ادعى لنفسه العلم، فضلاً عن حيازته على العلم كله، وأنه حريص على التوسع في الاطلاع على السنة والوقوف على ألقاها وطرقها ومعانيها وأن علي بن المديني يقول: «التفقه في معاني الحديث نصف العلم، ومعرفة الرجال نصف العلم». ولا يرى الممثل بهذا القول أحداً يدانيه!!.

وبسبب هذا الفهم الخاطيء يكون إهدار السنة - التي يريدون نصرتها - قبل إهدار الفقه ، وفيه أيضاً تضليل للناس ! .

روى ابن أبي خيثمة - كما في «شرح علل الترمذي»^(١) - وأبو نعيم في «الحلية»^(٢) كلاهما عن طريق عيسى بن يونس ، عن الأعمش ، عن إبراهيم النخعي أنه قال : «إني لأسمع الحديث فأنظر إلى ما يؤخذ به فأخذ به ، وأدع سائره» .

وروى الإمام الحافظ ابن عبد البر رحمه الله^(٣) بسنده إلى القاضي المجتهد ابن أبي ليلى رحمه الله أنه قال : « لا يفتقه الرجل في الحديث حتى يأخذ منه ويدع » .

وروى أبو نعيم^(٤) أول ترجمة الإمام أمير المؤمنين في الحديث عبد الرحمن بن مهدي أنه قال : « لا يجوز أن يكون الرجل إماماً حتى يعلم ما يصح وما لا يصح ، وحتى لا يحتج بكل شيء ، وحتى يعلم بمخارج العلم » .

وروى ابن حبان رحمه الله بسنده^(٥) إلى الإمام عبد الله بن وهب رحمه الله أنه قال : لقيت ثلاث مثله عالم وستين عالماً ، ولولا مالك والليث لضللت في العلم » .

ثم روى عنه قوله أيضاً : « افتدينا في العلم بأربعة : اثنان بمصر ، واثنان بالمدينة : الليث بن سعد ، وعمرو بن الحارث بمصر ، ومالك والماجشون بالمدينة ، ولولا هؤلاء لكنا ضالين » .

(١) ٤١٣: ١ .

(٢) ٢٢٥: ٤ .

(٣) في «جامع بيان العلم» ١٣٠: ٢ .

(١) وفي «الحجة في بيان المحجة» لأبي القاسم التيمي الأصبهاني ٤٠١:٢ :
«قال إبراهيم النخعي: لو لم يغسلوا إلا الظُّفْرَ ما جاوزناه، كفى إزرأً على
قوم أن يخالف أعمالهم!».

عبد الله بن عمر يقول ذلك .

قال عباس الدوري : سألت أحمد بن حنبل : قلت : تحفظ في القراءة على القبور شيئاً ؟ فقال : لا . سألت يحيى بن معين فحدثني بهذا الحديث .

ثم قال الخلال : وأخبرني الحسن بن أحمد الوراق قال : حدثني علي بن موسى الحداد - وكان صدوقاً - وكان ابن حماد المقرئ يرشد إليه - قال : كنت مع أحمد بن حنبل ومحمد بن قدامة الجوهري في جنازة ، فلما دُفن الميت جلس رجلٌ ضريحاً يقرأ عند القبر فقال له أحمد : يا هذا إن القراءة عند القبر بدعة !

فلما خرجنا من المقابر قال محمد بن قدامة لأحمد بن حنبل : يا أبا عبد الله ما نقول في مبشر الحلبي ؟ قال : ثقة . قال : كتبت عنه شيئاً ؟ قال : نعم . قلت : فأخبرني مبشر ، عن عبد الرحمن بن العلاء بن اللخلاج ، عن أبيه ، أنه أوصى إذا دُفن يُقرأ عند رأسه بفاتحة البقرة وخاتمتها ، وقال : سمعت ابن عمر يُوصي بذلك .

فقال له أحمد : ارجع وقل للرجل يقرأ !

وفي أجوبة الحافظ ابن حجر عن أحاديث «مشكاة المصابيح» التي ادعى سراج الدين القزويني وضعها ، وهي ملحقة بآخر «مشكاة المصابيح»^(١) ، نقل ابن حجر عن علي بن سعيد النسائي : سألت أحمد عن صلاة التسييح ؟ فقال : لا يصح فيها عندي شيء . قلت : المستمر بن الريان ، عن أبي الجوزاء - لا : الحريراء - عن عبد الله بن عمرو ؟ فقال : من حدثك ؟ قلت : مسلم بن إبراهيم . قال : المستمر ثقة ، وكأنه أعجبه . انتهى . فهذا النقل عن أحمد يقتضي أنه رجع إلى استحبابها .

(١) ١٧٧٩: ٣ - ١٧٨٠ .

قال المرتد: أوحشني ما رأيتُ من كثرة الاختلاف فيكم!

قال المأمون: لنا اختلافان، أحدهما: كالاختلاف في الأذان، والتكبير في الجنائز، والتشهد، وصلاة الأعياد، وتكبير التشريق، ووجوه القراءات، ووجوه الفتيا، وهذا ليس باختلاف، إنما هو تخيير وسعة وتخفيف من المحنة، فمن أذن مثني وأقام مثني: لم يخطئ من أذن مثني وأقام فرادى، ولا يتعابرون بذلك ولا يتعائبون.

والاختلاف الآخر: كنحو اختلافنا في تأويل الآية من كتابنا، وتأويل الحديث، مع اجتماعنا على أصل التنزيل، واتفاقنا على عين الخبر.

فإن كان الذي أوحشك هذا، حتى أنكرت هذا الكتاب، فقد ينبغي أن يكون اللفظ بجميع التوراة والإنجيل متفقاً على تأويله، كما يكون متفقاً على تنزيله، ولا يكون بين جميع اليهود والنصارى اختلاف في شيء من التأويلات، وينبغي لك أن لا ترجع إلا إلى لغة لا اختلاف في تأويل ألفاظها، ولو شاء الله أن ينزل كتبه، ويجعل كلام أنبيائه وورثة رسله لا يحتاج إلى تفسير: لفعل، ولكننا لم نر شيئاً من الدين والدنيا دفع إلينا على الكفاية، ولو كان الأمر كذلك لسقطت البلوى والمحنة، وذهبت المسابقة والمنافسة، ولم يكن تفاضل، وليس على هذا بَنَى الله الدنيا!

قال المرتد: أشهد أن لا إله إلا الله، وأن المسيح عبد، وأن محمداً صادق، وأنت أمير المؤمنين حقاً.

وما أحكم هذا التلخيص للاختلاف وما أسدَّ جوابه! رحم الله المأمون وغفر له ما كان منه.

وأما الحوار الجديد: فهو ما جرى لي من قرابة عشرين سنة - عام

من أصدق القول وأحكمه: قال يزيد بن عَميرة أحد سادات التابعين ومن خاصة أصحاب معاذ: كان معاذ يقول كلما جلس مجلس ذكر: الله حَكَمٌ عَدْلٌ. فقال يوماً في مجلس جلس: وراءكم فتنٌ يكثر فيها المال، ويُفتح فيها القرآن، حتى يأخذه المؤمنُ والمنافقُ، والحرُّ والعبدُ، والرجلُ والمرأة، والكبير والصغير^(١)، فيوشكُ قاتلُ أن يقول: فما للناس لا يتبعوني وقد قرأت القرآن؟ والله ما هم بمتبعي حتى أبتدع لهم غيره.

«فإياكم وما ابتدع، فإن ما ابتدع ضلالةٌ، واحذروا زَيِّغَةَ الحكيم، فإن الشيطان قد يقول كلمة الضلالة على فم الحكيم، وقد يقول المنافق كلمة الحق».

«قال - يزيد بن عَميرة -: قلت له: وما يُدريني - يرحمك الله - أن الحكيم يقول كلمة الضلالة، وأن المنافق يقول كلمة الحق؟».

قال - معاذ -: اجتنِبْ من كلام الحكيم المشبّهات التي تقول: ما هذه؟ ولا يُثَبِّتُكَ ذلك منه، فإنه لعله أن يراجع ويلقي الحق إذا سمعه، فإن على الحق نوراً».

قال البيهقي: «فأخبر معاذ بن جبل أن زَيِّغَةَ الحكيم لا تُوجِبُ الإعراض عنه، ولكن يُترك من قوله ما ليس عليه نور، فإن على الحق نوراً. يعني - والله

وصححه على شرطيهما ووافقه الذهبي، ثم في ٤: ٤٦٦ من وجه آخر وصححه على شرط مسلم، وسكت عنه الذهبي حسب المطبوع، وهو في «جامع بيان العلم» ٢: ١١١. وانظر مثلاً على زلة الحكيم في «مسند الشاميين» ٢: ٣٣٣ (١٤٤٣)، ونحوه عند يعقوب بن سفيان ٢: ٣٢٢.

(١) انظر خبر ابن عباس وعمر رضي الله عنهم الآن في ص ١٨١.

الرابع: ما يُخْبَرُ به عن الله تعالى وعن العبد، لكن يكون جائزاً في حق الله تعالى بمعنى، ويكون في حق المخلوق جائزاً بمعنى آخر يستحيل ذلك المعنى

= الإيمان، باب: إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم سبحانه وتعالى برقم ١٨٠

(١٠/١٦٣- عبد الباقي) من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه.

(١) سقطت من (غ).

(٢) في (ط) و(م) و(غ): قولنا، وفي (ك) تضبيب عليها، وأثبتنا ما صححه بالهامش، وهو الذي في (ل).

(٣) في (غ): المدح، وهو تصحيف. (٤) في (غ): أن.

١] على الله تعالى، مثاله: قولنا: الخالق، فإنَّ له أربعة معانٍ: / الإخبار عن الله تعالى، جائزٌ منها بثلاثة^(١) معانٍ، والمعنى الواحد جائزٌ في حق العبد، مُحالٌ في حق المتكبر المتعالي سبحانه^(٢)، على ما يأتي بيانه إن شاء الله^(٣).

فهذه نكتة تكشف لك سرًا عظيمًا من أسرار أسماء الله تعالى، وتكشف لك عن دقيقة في حق افتراق الاشتراك في الإطلاق على الله سبحانه وعلى العبد في ألفاظ الأسماء ومعانيها.

سماع بيت واحد، ورأيت إقرارا للحق أن أستبعد بعض المسائل التي ليس للنقل أو السماع من سبيل إليها، مثل مسائل: العوامل - الاشتقاق - الاختلاف في أوزان الكلمات - علامات إعراب الأسماء الستة والجمع. وكانت نتيجة الاستقراء كما يلي:

النسبة المتوية	مسائل السماع والقياس	النسبة المتوية	مسائل السماع	النسبة المتوية	مسائل القياس	
٪٢٥	٢٠	٪٣٢	٢٥	٪٤٢	٣٣	الكوفيون
٪١٠	٨	٪٨	٦	٪٨٣	٦٥	البصريون

وظهر أن اعتماد مدرسة البصرة على القياس وحده بلغ نسبة عالية إلى جانب ٪١٠ ساقوا القياس فيه تأييدا للسماع، في مقابل ٪٨ اعتمدوا فيها على النقل وحده.

أما مدرسة الكوفة فإن نتيجة الاستقراء تثبت أن المسائل التي اعتمدوا فيها على النقل وحده، ولو كان نقل بيت واحد، لم تتعد نسبتها ٪٣٢، في حين أن المسائل التي اعتمدوا فيها على القياس وحده دون تأييد بالسماع تبلغ ٪٤٢.

وبذلك يمكنني أن أقول إن ما شاع بين القدماء وتابعهم فيه أكثر المحدثين من اعتداد الكوفة بالنقل والسماع^(١) وتعويلهم عليه وحده لا يؤيده استقراء ما في الإنصاف من مسائل الخلاف بينهما، وكل ما يمكن أن يقال في هذا الصدد أن مدرسة البصرة كانت أكثر اعتمادا على القياس من مدرسة الكوفة.

(١) مع ملاحظة أنني لم أضع في اعتباري موضوع الشاهد الواحد، وهل يجوز الاستدلال به، بل اعتبرت الشاهد الواحد بل شطر البيت مسوغا لجعل المسألة ضمن ما اعتمدوا فيه على النقل.

وفرعون.

نعم: هناك هامان آخر، ولكن هذا كان وزيراً لأحد ملوك بابل، بعد الأسر البابلي لبني إسرائيل؛ لذلك سارع بعض المستشرقين والمنصرين بالقول أن سُحُداً اختلطت عليه الأمور، فنقل هذا الوزير إلى قصة موسى، وهي متقدمة على الأسر البابلي بما يقارب الألف عام.

إلا أن الحق هو أن لفظة «هامان» لفظة فرعونية، وجدت هكذا بعينها منقوشة على حجر رشيد الشهير، الذي كان المفتاح لفك رموز الكتابة الهيروغليفية، وليس هذا فحسب بل أنه موصوف بكونه (رئيس عمال الحاجر، وقطع الصخور)، أي ما يشبه (وزير الأشغال العامة) في العرف الحديث؛ فهو إذاً المسؤول عن المشاريع العمرانية الضخمة للدولة الفرعونية، تماماً كما هو في النص القرآني آتف الذكر. بل إن هناك في الآيات مؤشرات أخرى، من أهمها أن ذلك «هامان» المعين، الموجود في زمن فرعون موسى، كان يلعب دوراً سياسياً بارزاً، يشبه دور رئيس الوزراء أو الوزير الأول، ولا يتناسب عادة مع منصب (وزير الأشغال العامة) في الأحوال العادية. لذلك لا بد أن يكون ذلك العهد عهد منشآت ضخمة، وأعمال معمارية كبيرة، بحيث كان تأثير (وزير الأشغال العامة) كبيراً وبارزاً على نحو سلفت للنظر. أو كان رئيس الوزراء يحتفظ لنفسه بهذه «الحقيقية» المهمة. هذا يتناسب جيداً مع كون زمن موسى هو، في الأرجح، أيام تحتمس الثالث، (اسمه اللكي: من-خير-رع)، (1450 ق.م)، الفرعون الأسطوري، سادس سراينة الأسرة الثامنة عشر، ويعتبر أعظم حكام مصر وأحد أقوى الياطرة في التاريخ، حيث أسس أول إمبراطورية مصرية في ذلك الوقت:

— وجاء في نص القرآن: ﴿الْمَ تَرَى كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَاقِ * إِزْمَ ثَابِتِ الْعِمَامِ * أَلَيْسَ لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ﴾، (الفجر: 89: 6 - 8).

هذا النص يجعلنا نقطع بأن (إزم) هذه مدينة مهمة، لعلها عاصمة دولة (عاق) أو أهم مدنها، وأنها عديمة النظير في الدنيا آنذاك. كما أن نصوص القرآن الأخرى التي تذكر الأنبياء بترتيبهم الزمني تجعلنا نقطع أن قوم عاد، وكذلك ثمود، كانوا سابقين على زمن موسى وهارون، بل على زمن إبراهيم، عليه وعلى آله الصلاة والسلام، بمدة طويلة.

وقد بقي ذكر القرآن لمدينة (إزم) هذه هو الذكر الوحيد لها، ولم يوجد لها ذكر أو أثر في أي مرجع أو أثر تاريخي آخر، حتى وردت إشارة إليها في أحد الألواح المكتوبة بالخط المسماري، التي كانت ضمن مجموعة تزيد على خمسة عشر ألف لوحة مسمارية تشكل أكبر أرشيف تم اكتشافه على الإطلاق، ويعود هذا الأرشيف إلى الألفية الثالثة (قبل المسيح). وقد تم اكتشاف تلك «المكتبة» في أطلال قصر دُشُر في القرن الثالث والعشرين قبل الميلاد. (راجع مجلة الجغرافية القومية الجغرافية، ديسمبر 1978 م).

ولا أستبعد أن يكون عمرو بن لحي قد أصيب بـ(صدمة حضارية) عندما ذهب للتطبيب في بلاد الشام، التي كانت آنذاك تحت السيطرة الرومانية. وكانت الحضارة الرومانية، والثقافة الإغريقية، وعلوم الطب، وفنون العمارة والنحت قد بلغت ذروتها. وكان الرومان، وعامة شعوب بلاد الشام، يدينون بالوثنية. وأما اليهود، أبناء عمومة العرب، الذين يدينون بالتوحيد، فقد تم إخضاعهم وإذلالهم من قبل الرومان. وإذا صح قولنا أن الرجل كان قد سيطر على مكة في منتصف القرن الميلادي الثاني (حوالي 140 م)، كما سحرره بعد قليل، فلا شك أنه قد سمع يهدم الهيكل بعد هزيمة اليهود في ثورة 70 م، والذابح الإشعة التي أوقعها الرومان باليهود في ثورة (بار كوخبا) حوالي 130 م، التي هزموا أيضاً فيها هزيمة نكراء، وحرم عليهم الرومان بعدها دخول بيت المقدس، وبعثروهم في البلاد. ولا يبعد أن يكون قد وقف بنفسه على الأطلال، ورأى بعيني رأسه آثار الدمار: فأصيب عاله الفكري بزلزال شديد.

أحسب أن الرجل قد عجز أن يستوعب كيف يتفوق الوثنيون هذا التفوق الساحق، حضارياً وعسكرياً، على أهل التوحيد، فدخل في دوامة من الشكوك والظنون حتى وسوست له نفسه القلقة المذبذبة، أو رفقتها من شياطين الجن، أن هؤلاء المتحضرين المتفوقين قد اطلعوا – بالنظر أو بالكشف والإلهام – على حقائق جديدة عن (الملائكة)، تلك الكائنات السماوية الروحانية التي يؤمن العرب الأميون البدائيون بالتخلفون بوجودها في دينهم الإسماعيلي، ولا يعلمون عنها إلا أقل القليل. الحقيقة الجديدة هي: أن (الملائكة) هي أبناء وبنات الله، وكل إليهم التصرف والتدبير في الكون، كل في اختصاصه، إذ لا يليق بالملك أن يولي أعماله للسوقة، وأولاده (بالصلب أو التبني الحقيقي) موجودون متوافقون. فهم إذا (آلهة) تستحق العبادة، وأيوهم يفرح بعبادتهم، ويثيب عليها، بالإضافة للمنفعة العظيمة الحاصلة من شفاعتهم ووساطتهم. وهذه (الآلهة) لا بأس بتثليلها بمنحوتات وتصاوير، كما تفعل الأمم الراقية! بهذه النظرية الجديدة، والتماثيل الفنية الرائعة، لم يجد عمرو بن لحي، سادن مكة الأعظم، وزعيم العرب الأوحد، لا سيما إذا أحال إلى الكشف والناسات والإلهامات التي اشتهر بها؛ لم يجد كبير صعوبة في إقناع العرب العدنانيين الطيبين البسطاء بـ(تطوير) دينهم (الصاوج) لكي يلحقوا بركب الحضارة!

القسم الأول: أصول الدين وقواعده الباب الخامس: الواقع التاريخي لشرك العرب

فالتحول من التوحيد إلى الشرك جاء فجأة، على وجه الطفرة، بفعالية رجل داعية واحد: عمرو بن لُحَيٍّ بن قُصَّة بن خُزَيْم، الذي كان هو الشيطان المفتون اللعين الذي دعى إلى الشرك، وروج له، فانحصر التوحيد، ويُدُل دين إبراهيم، في جيل واحد؛ حتى جاء إمام الهدى، ومصباح الدجى، سيدي أبو القاسم محمد بن عبد الله، خاتمة أنبياء الله، عليه وعلى آله صلوات وتسليمات وتبريكات من الله، فاقطع الشرك من جذوره، ومحق الله به الكفر، وأظهر مِلَّة الحق: الحنيفية الإبراهيمية السليمة الصمحة، كذلك طفرة في جيل واحد، فله الحمد والمنة، لا إله إلا هو، ولا رب سواه، عليه فتوكل، وبه نتأيد.

الحديث على إقبالنا على دولة خلافة على منهاج النبوة ولا يستقيم أن يكون المهدي هو مؤسسها لما في عهده من الحروب والفتن والتي لن تستقر حتى ينزل عيسى عليه السلام ففي عهده يأجوج ومأجوج وخروج الشمس من مغربها والدابة وغيرها، مما لا نجد وقتاً للخلافة الراشدة وهذا يدلنا على أن الخلافة قبل خروج المهدي بكثير. وكذلك أحاديث الاثنا عشر خليفة الذين ستجمع عليهم الأمة، وهذا لم يحصل بعد، وسيحصل في دولة الخلافة الراشدة والتي ستدوم لعقود من الزمن وأمور أخرى كثيرة تجول في رأسي؛ لا سيما أن قوله عن (الاثنا عشر خليفة الذين ستجمع عليهم الأمة) هو في الأرجح الأقوى خطأ: لأنهم مضوا متتابعين وكان آخرهم: يزيد بن عبد الملك بن مروان، كما بيناه في بحثنا: (الملكية الوراثية: نظام كفر وجور)، فليراجع،

فالمهدي يكون أولاً، ثم القحطاني، وأيامهما أيام سلام وازدهار ورخاء، وألفة واتحاد للأمة، ونماء اقتصادي هائل، وتفوق عسكري بئ، يتبع ذلك مواجهات ومناوشات مع الروم (أوروبا وأمريكا)، ولعل الخليفة الذي يؤتى بملوك الروم مصفدين في الحديد يكون في تلك المدة، أي: بعد القحطاني وقبل الدجال، وكذلك تقع مواجهات مع الهند فتكون (غزوة الهند)، التي تمنّاها أبو هريرة، رضي الله عنه، في ذلك العصر.

ثم يأتي الروم في أكبر هجمة عرفها التاريخ: الملحمة الكبرى، ولكن تدور عليهم الدائرة، ويهزمون هزيمة منكرة، وينهار تحالفهم الشيطاني (حلف الأطلسي؟) فيتبعهم المسلمون يقتلون ويأسرون ويغنمون ويفتحون البلدان في الشط الأوروبي: القسطنطينية للمرة الثانية (ولا يستبعد أن تكون قد ارتدت رومانية: أي دخلت في أوروبا، وربما يكون اسمها تغير من اسطنبول إلى القسطنطينية مرة أخرى)، وكذلك رومية؛ ولكن يظهر خطر الدجال في خراسان (بلاد الترك: كازاخستان، وأوزبكستان،... إلخ)، ويحشد الجيوش، ويهدد ويتوعد، أو يطالب بتدويل القضية، وعقد مؤتمرات سلام، أو ما شاكل ذلك، فيوقف المسلمون حملتهم في العمق الأوروبي، ويرجعون إلى قواعدهم لمواجهة الخطر الجديد، ولكن الدجال لا يخرج بعد، وتبقى الأمور معلقة بضع سنين.

والظاهر أن قيادة المسلمين ستقع في شيء من الغفلة أو التفريط، فيباغتهم الدجال بهجمة كاسحة من مشرق العالم الإسلامي إلى مغربه، ولن يكون مكثفياً أو مبتدئاً بالعمل العسكري، بل أكثر عمله، وأوله، عقائدي دعوي سياسي:

(1) - يدعي المهدوية والإصلاح أولاً: فهو رجل الخير والسلام، ورجل الوساطة والمسامحة والخيرة الدولية (جائزة نوبل للسلام؟)،

(2) - ثم يدعي النبوة ثانياً، ويبايعه اليهود على أنه هو المسيح المنتظر؛

اتحاف عقلاء البشر، بأخبار المهدي المنتظر

(3) - ثم يدعي الألوهية (لعله يزعم أنه تجسد لله، وفق النموذج النصراني البولصي) وأنه عيسى قد عاد الآن إلى العالم، كما هو في النبوءات (!)، فيتبعه جماهير المغفلين والحمقى من النصارى، وتصبح له شعبية هائلة في أوروبا والأمريكيتين: تعقد باسمه الطقوس، وتوقد الشموع، وتقدم القرابين والندور. وهو في نفس الوقت حليف وثيق للصين (يا جوج ومأجوج) التي ترقب الأمور في المشرق الأقصى بطول النفس والأناة التي عرف بها الصينيون.

ويكتسح الدجال بالفعل شرق العالم الإسلامي ولكنه يعجز عن مكة والمدينة، بالرغم من وصوله إلى مشارفها، والظاهر أن الغرب الإسلامي (البر الأفريقي) لا يقع بيده، وهم (الجند الغربي) الذي جاء ذكره والثناء عليه في بعض الأحاديث، ومنه تأتي النصرة، والله أعلم:

في العرب.

— اسمه يواطئ اسم النبي، صلى الله عليه وعلى آله وسلم، واسم أبيه يواطئ اسم أبي النبي، صلى الله عليه وعلى آله وسلم، هذا ثابت يقيناً. فهو محمد بن عبد الله المهدي، أو أحمد بن عبد الله المهدي، هذا إذا أخذنا المواطأة على ظاهرهما. ولكن قال أقوام: (المواطأة) لا تعني بالضرورة (المطابقة)، فلعل المقصود هو التطابق بحساب الجمل، أو بالمعنى فتكون الأسماء التالية: محمود وممدوح وحميد وحمدان وحماد مواطئة لاسم: محمد. وكذلك الأمر بالنسبة لاسم أبي النبي، بل قد يكون كل من إسماعيل وإبراهيم مقبولاً لأن كل واحد منهما أب أعلى للنبي، صلى الله عليه وعلى آله وسلم، وكل منهما كان نبياً رسولاً.

— وينتهي نسبه إلى آل البيت الحمدي، وهم الذين حرمت عليهم الصدقة: بنو هاشم بن عبد مناف، وبنو المطلب بن عبد مناف، وهذا أيضاً ثابت يقيناً. وجاءت روايات أنه من ولد فاطمة. وحتى هذه اختلف فيها، فمن الناس من جعله حسنياً، ومنهم من جعله حسينياً. وهذا لم يثبت؛ وجاءت روايات أخرى أنه من نسل العباس بن عبد المطلب، رضوان الله وسلامه عليه: فهو إذاً عباسي، وليس علويّاً، وربما كانت فيه ولادة من جهة فاطمة بنت رسول الله، صلى الله عليه وعلى آله وسلم. وهذا لم يثبت أيضاً؛

— ويلي الأمر سبعة (أو ثمانية أو تسعة) سنيين يكون الناس فيها في أمن وارف، وعيش فارح، وألفة واجتماع صف: يسقيه الله الغيث، وتخرج الأرض نباتها، وتكثر الماشية، وتعظم الأمة، ويعطي المال صحاحاً، ولفظة (صحاحاً) تعني: بالعدل والسوية.

— وهو يسير في المال العام بالسيرة النبوية، ويقسمه على مستحقه بالعدل والسوية، وهذا ثابت يقيناً؛
— والأرجح أنه الذي يبابع بين الركن والمقام، ثم يخسف في بيداء المدينة بالجيش الذي يأتيه غازياً من الشمال.

— وهو سخي كثير العطاء، لا يرجع عن منحة، ولكن لم يثبت أنه هو الخليفة (الذي يحثو المال حثياً، ولا يعده عدّاً)، بل لعل هذا هو (السفاح)، وليس المهدي، كما جاء صريحاً بإسناد محتمل.

— ولم يثبت أنه الذي يصلي عيسى بن مريم، صلوات الله وسلامه عليه وعلى والدته، خلفه، بل الصحيح أنه غيره. فالمهدي هذا قبل عيسى، صلوات الله وسلامه عليه وعلى والدته، بمدة.

فإن الظاهر من هذه الآية أن البعد بين المشرقين هو أطول مسافة محسوسة فلا يمكن حملها على مشرقى الشمس والقمر ولا على مشرقى الصيف والشتاء ، لأن المسافة بين ذلك ليست أطول مسافة محسوسة فلا بد من أن يراد بها المسافة التي ما بين المشرق والمغرب . ومعنى ذلك أن يكون المغرب مشرقاً لجزء آخر من الكرة الأرضية ليصح هذا التعبير ، فالآية تدل على وجود هذا الجزء الذي لم يكتشف إلا بعد مئات من السنين من نزول القرآن .

فآيات التي ذكرت المشرق والمغرب بلفظ المفرد يراد منها النوع كقوله تعالى :

ففي هذه الآيات الكريمة دلالة على تعدد مطالع الشمس ومفاربيها ، وفيها إشارة إلى كروية الأرض ، فإن طلوع الشمس على أي جزء من أجزاء الكرة الأرضية يلزم غروبها عن جزء آخر ، فيكون تعدد المشرق والمغرب واضعاً لا تكلف فيه ولا تعسف . وقد حمل القرطبي وغيره المشرق والمغرب على مطالع الشمس ومفاربيها باختلاف أيام السنة ، لكنه تكلف لا ينبغي أن يُصار إليه ، لأن الشمس لم تكن لها مطالع معينة ليقع الحلف بها ، بل تختلف تلك باختلاف الأراضي . فلا بد من أن يُراد بها المشرق والمغرب التي تتجدد شيئاً فشيئاً باعتبار كروية الأرض وحركتها .

الكتاب حتى يتوهم أنها وافية بمعناها ؟ أو لم يكف هذا الكاتب جهله بفنون البلاغة حتى دل الناس على عيوبه بالجهر بها ١١٢ . وكيف تصح المقايضة بين قوله « الحمد للرحمن » مع قول الله تعالى :

« الْحَمْدُ لِلَّهِ ١ : ٢ » .

وقد فوت بحملته هذه المعنى المقصود من قول الله تعالى . فإن كلمة « الله » علم للذات المقدسة الجامعة لجميع صفات الكمال ، ومن صفات الكمال الرحمة التي أشار إليها في البسملة ، فذكر كلمة « الرحمن » يوجب فوت الدلالة على بقية جهات الكمال المجتمعة في الذات المقدسة ، والتي يستوجب بها الحمد من غير ناحية الرحمة . وكذلك استبدال قوله : « ربّ الأكوان » بقوله تعالى :

« رَبُّ الْعَالَمِينَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ١ : ٣ » .

فإن فيه تفويتاً لمعنى هاتين الآيتين ، فإن فيها دلالة على تعدد العوالم الطولية والعرضية ، وأنه تعالى مالك لجميعها ومربيها ، وأن رحمته تشمل جميع هذه العوالم على نحو مستمر غير منقطع ، كما يدل عليه ذكر لفظ « الرحيم » بعد لفظ « الرحمن » . وسنوضح ذلك في تفسير البسملة .

وأين من هذه المعاني قول هذا القائل : « ربّ الأكوان ؟ » فإن الكون معناه الحدوث والوقوع والضرورة والكفالة^(١) وهو بجميع هذه المعاني معنى مصدري لا يصح إضافة كلمة الرب إليه وهي بمعنى المالك المربي . نعم يصح إضافة كلمة الخالق إليه . فيقال : خالق الأكوان . على أن لفظ الأكوان لا يدل على تعدد

يستحيل أن يكذب نفسه أو ملائكته أو رسله .

وعليه فبطبيعة الحال يجري البداء في القضايا التي أخبر بوقوعها لهم معلقاً بتعلق مشيئته به ، أو بعدم تعلقها على خلافه المعبر عنه بـ«عالم المحو والإثبات» .

والنكته في وقوعه فيها هو أن الله تعالى يعلم بعدم الوقوع من جهة علمه بعدم وقوع ما علق عليه في الخارج بعلمه الممكنون والمخزون عنده ، لا يحيط به غيره أبداً .

وأما من أخبره تعالى بوقوعه على نحو التعليق ، فهو حيث لا يعلم بعدم وقوع المعلق عليه فيه فلاجل ذلك قد يظهر ويبدو خلاف ما أخبر به ، وهذا هو البداء بالمعنى الذي تقول به الشيعة الإمامية ، ولا يستلزم كذب ذلك الخبر ؛ لفرض أن إخباره عن الوقوع ليس على سبيل الحتم والجزم وإنما كان على نحو التعليق ولا يتّصف مثل هذا الخبر بالكذب إلا في فرض عدم الملازمة بين المعلق والمعلق عليه ، والمفروض أن الملازمة بينهما موجودة .

وبذلك يظهر أن حقيقة البداء عند الشيعة هي الإبداء والإظهار ، وإطلاق لفظ البداء عليه مبني على التنزيل وبعلaque المشاكلة ، وإسناده إليه تعالى باعتبار أن علمه منشأ لوقوعه وجريانه^(١) .

لنا أن ٣٣,٧٪ من إجمالي أفراد عينة الدراسة يفضلون مشاهدة الأفلام وهم الفئة الكبرى من أفراد عينة الدراسة، في حين أن ٢٦,٧٪ من إجمالي أفراد عينة الدراسة يفضلون مشاهدة الفضائيات الرياضية، و١٨,٩٪ من إجمالي أفراد عينة الدراسة يفضلون مشاهدة الفضائيات الإخبارية، و١٣,١٪ من إجمالي أفراد عينة الدراسة يفضلون مشاهدة الفضائيات الوثائقية، وأما المجموعة المتبقية وهي ٧,٦٪ من أفراد عينة الدراسة فإنهم يفضلون مشاهدة أنواع أخرى من الفضائيات غير ما ذكر.

٢ - وبسؤال عينة الدراسة عن لغة الفضائية التي تفضل متابعتها، كانت الإجابة كالتالي: ٦١,٩٪ من إجمالي أفراد عينة الدراسة يفضلون مشاهدة الفضائيات العربية، في حين أن ٣٠,٩٪ من إجمالي أفراد عينة الدراسة يفضلون مشاهدة الفضائيات الفرنسية، وأما المجموعة المتبقية وهم ٢,٨٪ فإنها تفضل مشاهدة فضائيات أخرى غير ما ذكر.

٣ - وأما عن الوقت الذي يُقضى في متابعة تلك القنوات فقد كانت نتيجة الدراسة كالتالي:

عدد الساعات	النسبة
أقل من ساعتين	٥٥,٢٪
من ٢-٤ ساعات	٣٦,٢٪
من ٤-٦ ساعات	٧,٩٪
من ٨-١٢ ساعة	٠,٦٪

الإنترنت:

شبكة الانترنت هي: شبكة دولية فسيحة تسمح لكافة أنواع الحاسبات بالمشاركة في الخدمات والاتصالات بشكل مباشر كما لو كانت كلها حاسباً واحداً^(١).

(١) جرائم الإنترنت لوضاح الحمود ونشأت المجالي (ص ٢٥).

الدعوة إلى النصرانية:

عقد في هولندا اجتماع عالمي للتنصير، رأسه المنصّر (جراهام بيللي) وحضره (٨١٩٤) منصّراً من أكثر من مائة دولة، وبلغت نفقات هذا الاجتماع (٢١) مليون دولاراً، دفعتها منظمة (سامرتيان بيرس) التي يرأسها المنصّر (جراهام بيللي)، وقد أعلن خلال هذا الاجتماع عن حملة صليبية عالمية لنشر المسيحية عام ١٩٨٩م باستخدام الأقمار الصناعية^(١).

وقد جاء هذا استجابة للمرسوم الذي أصدره "المجمع المسكوني الفاتيكاني الثاني" الذي عقد عام ١٩٦٢م وحضره ما يقرب من ثلاثة آلاف من الأساقفة يمثلون الكنيسة في جميع أنحاء العالم، ومما جاء فيه:

- من الضروري أن تستخدم الكنيسة وسائل الاتصال الجماهيري، وأن تمتلكها لأنها ضرورية للتربية المسيحية، ولكافة الأعمال الدعائية الأخرى.
- على الدعاة أن يبادروا في هذا الميدان إلى استخدام هذه الوسائل للقيام بواجب التبشير بالإنجيل الذي هو من صميم مهمتهم.
- يجب الاهتمام بإنشاء العديد من المدارس والمعاهد والكلليات التي تتيح للصحافيين ومنتجي الأفلام ومذيعي الراديو والتلفزيون ولكل المعنيين بهذه الأمور تحصيل ثقافة كاملة مشبعة بالروح المسيحية تنصب بوجه خاص على التعليم الاجتماعي للكنيسة.
- إنشاء مؤسسات محلية لإنتاج الأفلام السينمائية وبرامج الراديو والتلفزيون وتدعيمها وتزويدها بجميع الإمكانيات.
- يجب استخدام هذه الوسائل لتوعية المسلمين - أي تنصيرهم - ولإعداد وتدريب المنصّرين في ذات الوقت، وتزويدهم بجميع ما يحتاجون إليه من معلومات في هذا المجال.

هذه هي بعض توصيات ذلك المجمع، ومما لا شك فيه: أن الهيئات

(١) انظر: أخطار التنصير بالأقمار الصناعية، عاطف زهران، مجلة الرابطة الإسلامية، مكة المكرمة، العدد: ١٤٠، رمضان ١٤٠٩، مايو ١٩٨٩م (٢٧).

مسلسل كرتوني رآه كثير من أبناء المسلمين، وهو يرمي إلى غرس عقيدة التثليث المنحرفة في قلوبهم، وهو بعنوان "الإله زيلا" ومما تضمنه هذا المسلسل: أن أسرة كانت في عرض البحر فاعترضتها وحوش خيالية أصابتها بالرعب والهلع، فلم تلبث هذه الأسرة إلا أن دعت "الإله زيلا" الذي هرع لنجدها، فأنقذ الأسرة بعد صراع مرير مع تلك الوحوش الخيالية، ولهذا الإله - كما يزعمون - ابن يعايش البشر، فهو واحد منهم يرعاهم ويستجيب لهم^(٢).

-
- (١) انظر المرجع السابق (ص ١٣٢).
- (٢) أفلام الرسوم المتحركة الأجنبية وأثرها على قيم وسلوك الطفل المسلم في المملكة العربية السعودية - فاطمة أحمد أبو ظريفة، (ص ١٦٢)، رسالة علمية لم تنشر - يوجد منها نسخة بمركز الملك فيصل للدراسات والبحوث برقم (٥٣٢٥٢١).
- (٣) انظر: الفن الواقع والمأمول، د. خالد الجريسي (ص ٣٧) نقلاً عن التليفزيون وتربية الطفل المسلم، عالية الخياط، (ص ٦٠).

قال السيوطي
في أول شرح
سنن ابن ماجه
(ص ٥): يُؤخذ
من الحديث
أن من قرأ
حديثاً وهو
يعلم أنه
يلحن فيه،
سواء كان
في أدائه
أو إعرابه

١٧.	من بنى لله مسجداً ولو كمفحص قطاف	ابن ماجه عن جابر	كمفحص
١٨.	إنّا لا نؤلي هذا .. من حرص عليه	البخاري عن أبي موسى	حرص
١٩.	إنّي امرأه أشد ضفر رأسي	مسلم عن أم سلمة	ضفر
٢٠.	كلوا.. ما لم يخالطه إسراف أو مخيلة	التسائي عن ابن عمرو	مخيلة
٢١.	بشر الكانزين برصف يحمي عليه	متفق عليه عن أبي ذر	برصف
٢٢.	وعضوا عليها بالنواجذ	أبو داود عن العرياض	وعضوا
٢٣.	طوبى لعبداً أخذ بعنان فرسه	البخاري عن أبي هريرة	بعنان
٢٤.	يا ابن آدم، لو بلغت ذنوبك عنان السماء ..	الترمذي عن أنس	عنان
٢٥.	تثقل رسول الله ﷺ ذا الفقار	الترمذي عن ابن عباس	الفقار
٢٦.	ثم أتى المسجد لا ينهزه إلا الصلاة	متفق عليه عن أبي هريرة	ينهزه
٢٧.	وأجري عليه رزقه، وأمن الفئان	مسلم عن سلمان	الفئان
٢٨.	من ظلم قيد شبر من الأرض	متفق عليه عن سعيد بن زيد	قيد
٢٩.	الحرب خدعة	متفق عليه عن جابر	خدعة
٣٠.	خمس.. يقتلن في الحل والحرم الحدأ	متفق عليه عن عائشة	الحدأ
٣١.	دع ما يريبك إلى ما لا يريبك	الترمذي عن الحسن بن علي	يريبك
٣٢.	وأثوني بأبجانية أبي جهنم	متفق عليه عن عائشة	بأبجانية
٣٣.	دواب الأرض تسمن وتشكر شكرًا	الترمذي عن أبي هريرة	تشكر شكرًا
٣٤.	رأيت رسول الله ﷺ حين يقدم مكة	متفق عليه عن ابن عمر	يقدم
٣٥.	امض بصطر اللات	البخاري عن المسور ومروان	بظر
٣٦.	اربعوا على أنفسكم	متفق عليه عن أبي موسى	اربعوا
٣٧.	نهى النبي ﷺ عن النجش	متفق عليه عن ابن عمر	النجش
٣٨.	ماتت في نفاسها	متفق عليه عن سمره	وسطها

٦٨.	واستعين بالله، ولا تعجز	مسلم عن أبي هريرة	تعجز
٦٩.	كادت كفه تعجز عنها، بل قد عجزت	مسلم عن جرير	عجزت
٧٠.	فعلناها - المتعة - وهذا يومئذ كافر بالعرش	مسلم عن سعد	بالعرش
٧١.	من حدث عني بحديث يرى أنه كذب	مسلم عن المغيرة	يرى
٧٢.	من قتل معاهداً لم يرج رائحة الجنة	البخاري عن ابن عمرو	يرج
٧٣.	ونهانا ﷺ عن .. القسي	البخاري عن البراء	القسي
٧٤.	هو الطهور ماؤه، الحل ميمته	أبو داود عن أبي هريرة	الطهور
٧٥.	دعا بوضوء، فأفرغ	متفق عليه عن عثمان	بوضوء
٧٦.	والآخر أسود مرباداً	متفق عليه عن حذيفة	مرباداً
٧٧.	وإن أحب أموالي إلي بيرحاء	متفق عليه عن أنس	بيرحاء
٧٨.	ليس الشديد بالصرعة	متفق عليه عن أبي هريرة	بالصرعة
٧٩.	ولا يعز من عاديته	أبو داود عن الحسن بن علي	يعز
٨٠.	وليس لعرق ظالم حق	أبو داود عن سعيد بن زيد	لعرق
٨١.	ومن ترك ضياعاً فإلي	مسلم عن جابر	ضياعاً
٨٢.	ووضع أممته على بطن الوسطى والخنصر	متفق عليه عن جابر	أممته
٨٣.	إن الموسم يجمع رعا الناس	البخاري عن ابن عباس	رعا
٨٤.	كانت أم سليم تبسط للنبي ﷺ نطعاً فيقيل	متفق عليه عن أنس	نطعاً
٨٥.	وما يجد من الدقل	مسلم عن الثمان بن بشير	الدقل
٨٦.	أقوام يستحلون الحر، والحرير	البخاري عن أبي مالك الأشعري	الحر
٨٧.	كنا إذا سعدنا كبرنا، وإذا نزلنا سبחנו	البخاري عن جابر	سعدنا
٨٨.	كل ابن آدم يأكله الثراب إلا عجب الذئب	متفق عليه عن أبي هريرة	عجب
٨٩.	خير لك من حمر النعم	متفق عليه عن سهل بن سعد	النعم

يَلْحَنَ فِيهِ،
سَوَاءَ كَانَ
فِي أَدَائِهِ
أَوْ إِعْرَابِهِ
يَدْخُلُ فِي
هَذَا الْوَعِيدِ
الشَّدِيدِ ؛
لَأَنَّهُ بَلَحْنَهُ
كَاذِبٌ عَلَيْهِ

٣٢. وَأَتُونِي بِأَنْبَجَانِيَّةٍ أَبِي جَهْمٌ	متفق عليه عَنْ عائشة	بِأَنْبَجَانِيَّةٍ
٣٣. دَوَابَّ الْأَرْضِ تَسْمَنُ وَتَشْكُرُ شُكْرًا	الترمذي عن أبي هريرة	تَشْكُرُ شُكْرًا
٣٤. رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ يَقْدُمُ مَكَّةَ	متفق عليه عن ابن عمر	يَقْدُمُ
٣٥. امْصُصْ بَظَرَ اللَّاتِ	البخاري عَنْ الْمُسَوِّزِ وَمَرْوَانَ	بَظَرَ
٣٦. ارْبِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ	متفق عليه عن أبي موسى	ارْبِعُوا
٣٧. نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ النَّجْشِ	متفق عليه عَنْ ابْنِ عُمَرَ	النَّجْشِ
٣٨. مَاتَتْ فِي نَفْسِهَا ﷺ فَقَامَ وَسْطُهَا	متفق عليه عَنْ سُرَّةَ	وَسْطُهَا
٣٩. لَا يَفْرُكُ مُؤْمِنٌ مُؤْمِنَةً	مسلم عن أبي هريرة	يَفْرُكُ
٤٠. غَيْرَ أَنْ لَكُمْ رَحِمًا سَابَلَهَا بِبِلَالِهَا	متفق عليه عَنْ (ابْنِ عُمَرَ)	بِبِلَالِهَا
٤١. فَآتَى بِعَرَقٍ فِيهِ تَمْرٌ	متفق عليه عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ	بِعَرَقٍ
٤٢. قَرُبَ مُبْلَغٍ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ	أحمد عن ابن مسعود	مُبْلَغٍ
٤٣. وَلِكُلِّ شَرٍّ فِتْرَةٌ	الترمذي عن أبي هريرة	شَرٍّ
٤٤. فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ	متفق عليه عَنْ ابْنِ عُمَرَ	عَتَقَ
٤٥. فَقَرَّبْنَا إِلَيْهِ طَعَامًا وَوَطْبَةً	مسلم عن عبد الله بن بسر	وَوَطْبَةً
٤٦. فَلَا تُخْفَرُوا اللَّهَ فِي ذِمَّتِهِ	متفق عليه عَنْ (أَنَسٍ)	تُخْفَرُوا
٤٧. فَيُخْرِجُونَ مِنَ النَّارِ قَدْ امْتَحَشُوا	متفق عليه عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ	امْتَحَشُوا
٤٨. فَيَنْبُثُونَ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ	متفق عليه عَنْ أَبِي سَعِيدٍ	الْحَبَّةُ
٤٩. قَوْمٌ تَحَابُّوا بِرُوحِ اللَّهِ	أبو داود عَنْ عُمَرَ	بِرُوحِ
٥٠. جُرِحَ وَجْهُهُ ﷺ وَكُسِرَتْ رِبَاعِيَّتُهُ	متفق عليه عن سهل	رِبَاعِيَّتُهُ
٥١. يُصَلُّونَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ عَاقِدِي أَرْزِهِمْ	متفق عليه عَنْ سَهْلٍ	أَرْزِهِمْ

٨٣. إِنَّ الْمَوْسِمَ يَجْمَعُ رِعَاعَ النَّاسِ	البخاري عن ابن عباس	رِعَاعَ
٨٤. كَانَتْ أُمُّ سَلِيمٍ تَبْسُطُ لِلنَّبِيِّ ﷺ نَظْعًا فَيَقْبِلُ	متفق عليه عَنْ أَنَسٍ	نَظْعًا
٨٥. وَمَا يَجِدُ مِنَ الدَّقْلِ	مسلم عن الثَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ	الدَّقْلِ
٨٦. أَقْوَامٌ يَسْتَحِلُّونَ الْحَرَ، وَالْحَرِيرَ	البخاري عن أبي مالك الأشعري	الْحَرَ
٨٧. كُنَّا إِذَا صَعَدْنَا كَبَرْنَا، وَإِذَا نَزَلْنَا سَبَّحْنَا	البخاري عن جابر	صَعَدْنَا
٨٨. كُلُّ ابْنِ آدَمَ يَأْكُلُهُ الثَّرَابُ إِلَّا عَجَبَ الذَّنْبِ	متفق عليه عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ	عَجَبَ
٨٩. خَيْرَ لَكَ مِنْ حُمْرِ النَّعَمِ	متفق عليه عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ	النَّعَمِ
٩٠. وَمَلْبِسُهُ حَرَامٌ، وَغُذْيَ بِالْحَرَامِ	مسلم عن أبي هريرة	وَعُذْيَ
٩١. مَنْ قُتِلَ تَحْتَ رَايَةٍ عَمِيَّةٍ	مسلم عن جندب	عَمِيَّةٍ
٩٢. قَدْ أَذْهَبَ عَنْكُمْ عُبْيَةُ الْجَاهِلِيَّةِ	أبو داود عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ	عُبْيَةَ
٩٣. وَلَا تَغْفُلْنَ فَتَنْسِينَ الرَّحْمَةَ	الترمذي عن يسيرة	تَغْفُلْنَ
٩٤. فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَقَهُ فِي دِينِ اللَّهِ	متفق عليه عن أبي موسى	فَقَهُ
٩٥. وَلَا صُمَاتٍ يَوْمَ إِلَى اللَّيْلِ	أبو داود عن علي	صُمَاتٍ
٩٦. صَلَاةُ الْأَوَّابِينَ حِينَ تَرْمَضُ الْفَصَالُ	مسلم عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ	تَرْمَضُ
٩٧. أَخْتَنُ الْأَسْمَاءِ عِنْدَ اللَّهِ.. شَاهَانُ شَاهُ	متفق عليه عن أبي هريرة	شَاهُ
٩٨. لَيْسَ الْغِنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ	متفق عليه عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ	الْعَرَضِ
٩٩. وَإِنَّ فَاطِمَةَ بَضْعَةٌ مِنِّي	متفق عليه عَنْ الْمُسَوِّزِ	بَضْعَةٌ

راشد بن عبد الرحمن البِداح
ra4230500@gmail.com

٩٩ كلمة من أحاديث النبي ﷺ يقع اللحن فيها كثيرا :

اللحن	نص الحديث	اللحن	نص الحديث
لأربه	٥٢. كان رسول الله ﷺ أملككم لأربه أفسح متفق عليه عن عائشة	١. وفجاءه نقمتك مسلم عن ابن عمر	١. وفجاءه نقمتك مسلم عن ابن عمر
والمُنْفَقُ	٥٣. والمُنْفَقُ سلعته بالحلف الكاذب مسلم عن أبي ذر	٢. المؤمن يأكل في معي واحد. متفق عليه عن ابن عمر	٢. المؤمن يأكل في معي واحد. متفق عليه عن ابن عمر
أرمت	٥٤. وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت ؟ أبو داود عن أنس بن مالك	٣. ما يذهب عني مذمة الرضاع؟ أبو داود عن حجاج بن مالك	٣. ما يذهب عني مذمة الرضاع؟ أبو داود عن حجاج بن مالك
لخلوف	٥٥. لخلوف فم الصائم متفق عليه عن أبي هريرة	٤. لا رقية إلا من عين أو حمة متفق عليه عن عمران	٤. لا رقية إلا من عين أو حمة متفق عليه عن عمران
تصروا	٥٦. لا تصروا الإبل والغنم متفق عليه عن أبي هريرة	٥. اختتن إبراهيم بالقدوم متفق عليه عن أبي هريرة	٥. اختتن إبراهيم بالقدوم متفق عليه عن أبي هريرة
سبق	٥٧. لا سبق إلا في خف أبو داود عن أبي هريرة	٦. إذا بايعت فقل: لا خلافة متفق عليه عن ابن عمر	٦. إذا بايعت فقل: لا خلافة متفق عليه عن ابن عمر
يريه	٥٨. لأن يمتلئ جوف رجل قيحا يريه .. متفق عليه عن أبي هريرة	٧. الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام متفق عليه عن أبي هريرة	٧. الحبة السوداء شفاء من كل داء إلا السام متفق عليه عن أبي هريرة
حجر	٥٩. كنت غلاما في حجر رسول الله ﷺ متفق عليه عن عمر بن سلمة	٨. إذا صلحت صلح الجسد كله متفق عليه عن الثعمان	٨. إذا صلحت صلح الجسد كله متفق عليه عن الثعمان
الحجر	٦٠. الولد للفراش، وللأهمل الحجر متفق عليه عن عائشة	٩. وألقي في روعي أنها النحلة مسلم عن ابن عمر	٩. وألقي في روعي أنها النحلة مسلم عن ابن عمر
مكس	٦١. لقد تابيت توبة لو تابها صاحب مكس مسلم عن بريدة	١٠. كان النبي ﷺ يكون في مهنة أهله البخاري عن عائشة	١٠. كان النبي ﷺ يكون في مهنة أهله البخاري عن عائشة
الخراءد	٦٢. لقد علمكم صاحبكم كل شيء حتى الخراءد مسلم عن سلمان	١١. نعم، ولكن تجزى عن أحد بعدك متفق عليه عن البراء	١١. نعم، ولكن تجزى عن أحد بعدك متفق عليه عن البراء
الخبث	٦٣. اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث متفق عليه عن أنس	١٢. أقرروا الطير على مكناتها أبو داود عن أم كرز	١٢. أقرروا الطير على مكناتها أبو داود عن أم كرز
أكالات	٦٤. يحسب ابن آدم أكالات يقمن صلبه الترمذي عن المقدام	١٣. وأنت تجعل الحرز إذا شئت سهلا ابن حبان عن أنس	١٣. وأنت تجعل الحرز إذا شئت سهلا ابن حبان عن أنس
أكلة أكلتين	٦٥. فليناولهُ .. أكلة أو أكلتين متفق عليه عن أبي هريرة	١٤. إلا الإذخر متفق عليه عن أبي هريرة	١٤. إلا الإذخر متفق عليه عن أبي هريرة
الحبلة	٦٦. ما لنا طعام إلا ورق الحبلة متفق عليه عن سعد	١٥. مثل مؤخره الرجل مسلم عن طلحة	١٥. مثل مؤخره الرجل مسلم عن طلحة
حبيل الحبلة	٦٧. نهى النبي ﷺ عن بيع حبيل الحبلة متفق عليه عن ابن عمر	١٦. كان أحب الثياب إلى النبي ﷺ الجبرة متفق عليه عن أنس	١٦. كان أحب الثياب إلى النبي ﷺ الجبرة متفق عليه عن أنس
تعجز	٦٨. واستعن بالله، ولا تعجز مسلم عن أبي هريرة	١٧. من بنى لله مسجدا ولو كمفحص قطاؤا ابن ماجه عن جابر	١٧. من بنى لله مسجدا ولو كمفحص قطاؤا ابن ماجه عن جابر

قد ورد في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ. قال السيوطي